

۵۲۵

ما فراد مسجد شابر آمدن یانی بقول علماء ما را می بین و بگوید شافعی و شافعی

چه عموما شافعی است که خدای تعالی فرمود قال الله تعالی انما اشرکون بحمد
ما علماء در کفر اند که مراد از آن نجاست اعتقاد ایشانست نه نجاست ظاهر ایشان
ایا در این نجاست خورده ایشان بالست و بجا ایشان نماز رواست و اگر ایشان
ست در آب اندر آرد آن آب نجس نشود چون بر دست ایشان نجاست
حقیقی نبود پس معلوم آمد که ایشان کاست ایشان را مسجد شابر اندر آید
بیل و زنگنه و در علم در مسجد مدینه نشسته بود که جودان آمدند و از رسول
و الله علیه و سلم سوالها کردند و رسول علم ایشان را منع نکردی
در آمدند و مسجد در آمدند و بگوید و بگوید و بگوید سخن گفتند
و علم ایشان منع نکردی از در آمدن مسجد از اینجا که علماء بخارنوم
رواد است و قایم است مسجد ها را مغان و مجوسان کنند پس معلوم
شد از آن نجاست اعتقاد ایشانست نه نجاست ظاهر ایشان
کذا فی صلوات مسعود

قال علیه السلام من أحببت قدامه

و ظهر وجهه و عزه من فطوره و براه و جلاله و طلب العلم حرم الله تعالی احبه
على النار قال علیه السلام العلم عماره الله
ب و العلم کفارت الذنوب و قوله
عليه السلام من احب العلم و العلماء
فمعلوم تکتب تحیه خطیه للربام حیوة
کذا فی مسعود
فان قيل ما الحكمة ان الله تعالی فرض
الوضوء و على ربيعة العلماء
لكن الحكمة فيه ان الله تعالی فرض
لما توجه الى الشجرة بوجهه و منته
اليها يستره و تناول بيده فيقول له اغسل وجهك و جهده بوجه الشجرة و غسل يديه
بما تناول و امسح برأسه بيده و يركب على راسه و اغسل جملته بمسح اليها
کذا في كاف

وقال الله ويقع طلاق زوج عاقل وبالغ ولو مكرها
 وقال الله في الطلاق شرع كنز فائق وقوله ولو مكرها
 اي الكره او المكره به طلاق وتقدم به ان كنت
 كراهيه المراه فيه شد لا يزوج را بقرار به طلاق بين اقرار
 كره اقرار او نافذ شود بنحو وعين عايشه رضي
 الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 اكرهت عايشه شيئا لم يكره فيكم من الطلاق والاعتناق
 في الاخلاق لم يكره فيكم طلاق ونكاحا في كراهيه بغير طلاق
 واعتناق ولا فراق يمشي رواه ابو داود وابن ماجه بنحو
 الاخلاق الا كراهيه كرهت له في اخلاق كراهيه است
 لو يملكه في يده حر را بقرار به طلاق وملكه سازد
 ببيع اختياري او را و باين حديث است تمسك به ثلثه و عدم
 وقوع طلاق واعتناق از ملكه و نزد يك امام اعظم واقع ميشود
 بوجوه قتيبي بغير نكاح و اصل نكاح است كه هر چه كراهيه
 منع ندارد منع نميكند و كراهيه لعاد او را و هر چه نافذ نميكند
 و نكاح نافذ نميكند و كراهيه و در اصول فقه تحقيق آن شده است

عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال ادرست ما يروي عن رسول الله
من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم الفتوى على الاطلاع على ما يروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم يقول محمد بن حسن ثم يقول زفر بن هزير ثم قال الحسن
بن زياد رحمه الله روي الله عليه السلام قال من تعلم العلم
رباه وسهوه لم يكن في النار احد اشد عذابا منه وليس
اقبح العذاب فيها الا سيعذب به اعلم ارجله من هذا
ايضا الباقية وهو اسم النعمان بن ثابتين ذو وط 2
و من خطه كان ذو النعمان بن الزريان قد ادرله
اخر عهد علي ابن طالب جله ابو اليه وهو صغير وقد دعا
له بالبركة لذكر من يحم الدين ليس وقد روي
انه سمع الحسين من سبعة من الصحابة بعثهم بنو
منهم اسى بن مالك وعبد الله بن حسن السريدي
وعبد الله بن ابي اوفى ورواه الله بن قصع وجابر بن
عجوة وهو كائن اخذ العلم من رجال كثير الا الله
ينسب في الحق حماد بن سليمان وهو كان من تلاميذ ابي
ابراهيم بن يزيد النخعي وهو اخذ العلم من علقم
والاسود ومنه القاطن وهو لا من عمر بن
معهود رحمه الله

وهو الذي روي رسول الله ١٢

فہرست
کتاب

قال العبد اؤنا رحمہ اللہ

یتعلق بتسکلت الہیہ حقوق اربعہ مرتبہ الاول

یہا بتکلیف و تحبیر کہ تم یقین دیوئے من

ما بقوم ملایم شہاد و صایاہ من نلت ما یبقی

بعلا دیوئے تم تقسم الباقی بینی الوریفہ بالکتاب

دائتہ موالدج تم نقل من فی الفی

عز الازادہ و قادی قیامت کہ بر عہد الہیہ محمد کی رسول کریم

کون قائم ہوئے گا جب حق تعالیٰ لڑائی و کشتہ فضل میں ابراہیم

محمد کی بر ما یگا ای دشمن قادیم قدیم ہے اور بیچ حسرت آیا ہلا

اور کات بیچ گناہ کار از کی دالہ ہے اولہوے گانا الہی

لوگوں بیچ دنیا کی فرمائی میرے کیا اور جو فرمائی

تیری کیا ایسوی دن اونو کی تیرا بر میرے بیچ دو فرخ

کی بیلیج اس واسطے کہ ستر ہزار تیرے بند کی کسب

میں تیرے دیکھ فرمائی تیرے کہیں اونو کے ہر روز چند

ہزار بی فرمائی تیرے کہیں اونو کی تیغ ستر واریج

سات دو روز کی لیجا اونو کی تیرا فرمائی تیرے کہیں اونو کی تیرا

سات دو روز کی لیجا اونو کی تیرا فرمائی تیرے کہیں اونو کی تیرا



وبسم الله الرحمن الرحيم
 قال المشركون غرض عالمه بلطفه الخطير بعد ما
 بالسمية للحل الله ارسى لقلب السمية بالحق
 اقتداء باسلوب الكتاب الجيد وعلى ما شاع
 عليه الاجماع واستال مجدي في الابتداء وما يندرج
 لغرض ما قد فرغ اما جعل الابتداء على العرف المتد
 او جعل احدهما على الحقيقة والاخر على الاضافي كما هو
 المشهور ولكن ان تجعل الباي للحدثين لا استعانة ولا تنك
 ان الاستعانة في الابتداء في الاستعانة باخر او الملازمة
 ولا يخفى ان الملازمة لم تقع في الابتداء بالشيء على وجه
 ويذكره قبل الابتداء بله افضل فيجوز ان يجعل احدهما خيرا
 ويذكر الاخر قبله بدون فصل فيكون ان الابتداء ان
 بهما من المتوصل بحال ذاته الظاهر ان الباء صلة التو
 يقال يوجد فلان برأيه في نفسه واستقل فغني المتوصل بحال

ذاته علم شركة الغير بجلال الذات او الذات الجليله تعالى
 نفع حصول الصورة ويحتمل ان يكون للملا بسطه في صيغته
 المتعلق اما للصورة بلدون صنع كافي فله غير الطي اي
 صادجها بلا عل ملخل من الغير ومنه التكون والتولد
 وما للتكليف ولما استحالة في شأنه تعالى يحل على الكما
 كما قيل في المكتبي ونحن فعني التولد بجلال الذات الاتصاف
 بالصفة الذاتية او الكاملة مع ملة نسبة جلال الذات
 قوله بساطع حجة الاولى كدرة الضمير لله تعالى لمزيد
 ان آية البينات اعظم من آيات سائر الانبياء ونحوه ان يكون
 محل عليه فسالع حجة من قبل اخلاق تناب له وبعد من حيث
 فان الفاء اما على توهم اما او على تقدير جهل في نظم الكلام
 بطريق تفويض الواو عنها بعد الحذف على انه لا يمنع
 من اجتماع الواو مع اسما كما وقع في عبارة المفتاح في اخرون
 البيان في اساس قواعد عقائد الاسلام الفاعل
 جمع قاعلة وهي الاساس واساس العقائد الاسلام

انهم من سوره آه
 بطلان خبره
 4
 هو من غير
 من غير
 سورة التوبة

وضع وذل مقدر تقديره
 ان الفاعل هو الخوا والشرط
 ولا يكون بينا شرط فاعل او
 الفاعل هو الفاعل

فان حصل خبر فاعل الخ فاعل
 الفاعل هو الفاعل
 فان حصل خبر فاعل الخ فاعل

لا يجوز فيه ان يكون
 في قوله ربي في قوله
 في قوله ربي في قوله
 في قوله ربي في قوله
 في قوله ربي في قوله

هو الكتاب والسنة لان العباد يجب ان يستفاد منه
 المنع ليعتد بها في توفيقها على ما يبل الكرامة
 في هذه الفريضة في قوله المنع لنقول الاولي للكتاب
 و السنة في قوله الثانية ويمكن ان يقال اساس العقائد
 ادلتها التفصيلية وهي يتوقف على هذا العبدنا على
 ان يباحث النظر والدليل على ما هو المختار
 هو علم التوحيد والصفات اي علم يعرف فيه ذلك فالمراد
 هو المعنى الاضافي ويمكن ان يراد المعنى الملقب فنسبة الوسم الي
 الكلام لكونه اشهر المسمى عن غيايب الشكوك الخ اشارة
 الي فائدة في فوائد العيوب ما اشد سواد فلق
 الشك على الوهم اضاف العيوب اليه وانظمة المطلقة
 الي الوهم الخ الملة والدين هما محلان بالذات و مختلفا
 بالاعتبار فان الشريعة في حيث انما اطلع لها
 ومن حيث انما على وتكلم ملة والاملا فها معنى الاله
 وقيل في حيث انما تجمع على هامة في دار الاسرار

اي الجنة سميت بها سلامة اهلها مع كل الروافد
 ولا يخفى في الجنة يقول لا اهلها سلام عليكم طبعتم
 ولان السلام اسم من اسماء الله تعالى فاخفف اليه
 تشريفا ومعنى هذا الاسم هو الذي منه وبه السلامة
 فوجه تخصيص هذا الاسم ظاهر وطاوي كما في
 انقال الكشح للجنب وطى الكشح كما في قوله لا اعرف
 قوله الاطياب والاحوال بالجر مجرور بها بدل من
 اوبلان لها ولما تعد المتبوع معنى اجري كما
 على كل منهما ويجوز رفعهما على انهما خبر مبتدأ
 محذوف وهو جيب وغيره وكل رد الشرح بعض
 كتبه هذا العطف بان الجملة الثانية انشاء
 فلا يعطف على الاولى الاخبار به وكذا على محبي
 باعتبار انشاء معنى عيني لا يرضى ايضا ويرى عليه
 ان للرد بالجملة الاولى انشاء التوكيد لا الاخبار
 عن الله تعالى بانكاف وهو ظاهر ايضا جرحا

5

ان يصدر
 بتقدير يعني

ان شاء الله تعالى

ان يعتبر عطف الفصلة على الفصلة بدون حمل
 الاخبار يتولد الانشائية ويرد بعض الفضل ^{بعض}
 بالشيء من ان يقدّم مبتدأ في المعطوف بقية
 المعطوف عليه اي وهو نعم الوكيل فيكون اخبارية
 كما اولى ثم قال وايضا يجوز عطف الانشائية على
 الاخبار فيما لم يخل من الاعراب ويدل عليه قطعا
 قوله تعالى قالوا احبنا الله ونعم الوكيل لان
 هذا الواو من الحكاية لا من المحكي اذ له مجال المعطوف
 الابتداء بل يبعد كما يلتفت اليه وهو ان يقال تقديره
 وقلنا نعم الوكيل وليس هذا اختصاصا بما بعد القول
 لحسن قولنا زيد ابومعالي وما اجماله ويرد على
 انه محتمل ان يكون الواو في الابتداء من المحكي يتقدم ^{المبتدأ}
 في المعطوف او يعطف على الخبر المتقدم ثم ان حسن ^{المثل}
 المذموم بدون من التقدم يمنع ويجعل تقدّم ^{المبتدأ}
 في المعطوف يكون اخبارا كما معطوف عليه قوله اعلم

اعلم ان الاحكام الشرعية للحكم معان ثلاثة نسبة امر
الي اخر ايجابا او سلبا او ادراك وقوع النسبة اوله
وقوعها وخطاب الله تعالى المتعلق بانفعال
بالانقضاء او التحريك الوجوب والاباحة ونحوهما
وهذه الاخير مرادها هنا لا نزاع في الفعل الاعتقاد
لكنه يلزم انحصار مسائل الكلام في العلم بالوجوب
واخره واستدراك قيد الشرعية اللهم الا ان
يجعل على التخييل في الاول او التاكيد في الثاني او يجعل
التعريف للحكم الشرعي فالمراد اما المعنى الاول فقد
ظاهر والثاني مخ يجعل العلمان عبارة عن المسائل
او الملكة وعلى التقليدين معنى الشرعية ما يوجب
من الشرع لا ما يتوقف عليه لان وجوده تعالى ^{مطلق}
مثلا لا يتوقف على الشرع لكنه الاحكام الاعتقاد
انما يعتد بها اذا اخذت من الشرع قوله ^{منها} ما
يتعلق بكيفية العمل ان اراد بد مطلق المتعلق به

ظاهر وانما المربعين يتعلق بنفس العمل في العمل
لان تعلّقها بالعمل من حيث الكيفية وتعلّقها
بالاحكام الثابتة ليس كذلك وان اريد بتعلّق
الاستناد بطريقه او الصديق بالتقضية فالمراد
بالاعتقاد المعتقدات مثل وجود الواجب وحده
ففيه اشارة الى ان موضوع الفقه هو العمل وانما
منه ان موضوعها العلم من العمل لان قولنا الوقت سبب
وجوب الصلوة من مسائله وليس موضوعه العمل
والفهم على الفرائض بابا من الفقه وموضوعه
التي كتبت مستحقها فيه ان ذلك القول يرجع
الى بيان حال العمل بتاويل ان يقال الصلوة يجب
سبب الوقت كما ان قولهم النية في الوضوء مندوب
في وقتنا ان الوضوء مندوب فيه الوضوء النية ثم
ان ينبغي ان يكون موضوع الفرائض فسمعه التي كبرى
المستحقين كما اشار الى من في زمانه عليه بحث فيه

عن كيفية شحله بتلك الميت بين الوترية لا الترتيب
و مستحقها على ما قيل وبالجملة تعميم موضوع الفقه
مما لم يقبل به أحد ثم في الثانية علم التوحيد ^{الصفا}
هذا امر قبل العطف على معولي عاملين مختلفين في الجواب
مقدم قال في التلويح الاحكام الشرعية النظرية ^{نسي}
اعتقادية واسلية كقول الاجماع ^{الاجماع} والايما
واجبا وبظهر ان ليس العلم المتعلق بالثانية ^{على}
الاطلاق علم التوحيد لان جماع الاجماع من مسائل ^{اصول}
الفقه والجواب ان هذه المسئلة مشتركة بين ^{صوفي}
والمغاربة بحسب جهة البحث بنا على ان موضوع ^{الحكم}
المعلوم من حيث يتعلق به اثبات العقائد الدينية
قوله اشهر مباحثه يشير الى ان له مباحث اخرى اما ^{عمل}
في قول بان موضوعه العلم ذات الله تعالى فظ
واما عند غيره فله ان الصفة المطلقة عندهم ^{الصفات}
الذاتية الوجودية ولذا لم يردوا مباحث ^{الاولى}

في ما يتعلق
والاعتقادي وهو ما لم
العلم اليقيني المصطلح
العمل

والنبوة والامامة من مباحث الصفات وان
 اجمع الكل الى صفة ما على ان مباحث الامامة انما
 من التفهيمات الا عند بعض الشيعة وقد
 كانت الاول ايل تهيل لبيان شرف العلم وغايته مع
 الاشارة الى دفع ما يقال من ان ملوك هذا العلم
 لم يكسر في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا في
 اصحابه والتابعين ولو كان الله شرف وعاقبة حيلة
 لاهلوا في اصناف عقايلهم هذا مع ما عطف
 عليه من علق بقره مستغني قدم عليه ^{هتما} الله
 او الاختصاص اي سبب استغناهم هذه ^{موا} الا
 لما توهم من عدم الشرف والعاقبة الحيدة
 الا ترى ان لما ظهر الفقه في زمن مالك ^{ابن} رضي
 عنه دون في الفقه مع انهم التابعين ^{قوا}
 وسموا ما يفيد معرفة الاحكام ان قلت ان
 الفقه نفس معرفة الاحكام لا ما يفيد ^{قلت}

المَعْرِفَةُ ههنا هو المسائل المد للذ فالمراد بها
 فوق على ادلتها حصل للمعرفة الاحكام من
 اولها و لك ان تقول ان الفقه علم الاحكام
 الكلية لا معرفة الاحكام الجزئية فان علم
 الصلوة مطلقا بعيد معرفة وجوب صلوة
 وعرف مثله وقد يقال التغاير الاعتباري
 في الافاق كما يقال علم زيد مفيد صفة كمال
 واما جعل المَعْرِفَةِ بمعنى ملكة الاستنباط طوله
 ضيق الكلام اعني قوله في قوله بين العلمين
 القواعد وتربط الابواب يا بي عنه كذا يريد
 على اول الجوز لزم فقاها المقلد وليس
 اجماعا وفاقا يقال ان اجماعا علم فقاها
 المقلد كذا اجماعا على ان الفقه من العلوم المدققة
 فالقول بين هذين الالزامين انما يتأتى بان

للفقه معنيان وعلم حصول احدهما في العقل
 لا ينفي حصول الاخر فيه ^{الاسع} ادلتها استلحق
 بالمعرفة وكوفاها ^ل الادلة مشعر بالاستدلال
 بمكة حطة القضية فان الحاصل من الدليل ^{حيث}
 هو دليل لا يكون الاستدلال ^{لا} يخرج عن ^ج دليل
 والرسول فانه بالحديث ^{من} لا يثبت ^{لا} كذا
 فان قلت للرسول علم اجتهادي ببعض
 الاحكام فلا يخرج علمه بمبدأ القيد قلت
 تعريف الاحكام للاستغراق فلا استحكال
 قول ومعرفة الحق ^{ال} ادلة الظاهر موقوف
 على معرفة الاحكام ففيه مثل ما مر من الكلام
 وان التزم العطف على الموصول ^{شك} يرفع ^{ال}
 وقس عليه قول ومعرفة العقاب ^{ال} المنطق
 للفلسفة ^{عل} في المواقف كونه ^{بازا} المنطق
 فحجها ^{اخر} ما يرا كونه موقفا للفقه ^{علي} الحكم

في قوله
 انما قيل الاول في الاول
 انما قيل الاول في الاول
 انما قيل الاول في الاول

وجعلها اسم نظر الى ان كونها بان المنطق باعتبار
 انه يفيد قوة على الكلام كما ان المنطق يفيد قوة
 في المنطق فيقول الى كونها من حيث اللقدسة فهو
 فاطلق عليه هذا الاسم اي اوله اذ لو لم يقبل به
 لضع اما قيل الاول في الاول اذ ذكر وجه التحقيق
 للتمييز والاحتمال التسمية الغني بترخيص هذا الوجه فقام
 في سام الوجه ايضا مع انه لم يتعرض لوجه التخصيص
 في هذا هو كلام المتقدم ما و اي ما قيل معرفته العقائد
 من غير غلط الفلسفي في كلام السلف والتسمية
 بالكلام لما وقعت منهم ذكر وجه التسمية عقيد ذكر
 كلامهم في ثبوت المنزلة بين المنزلة اي الواسطة
 بين اليمان والكفر بين الجنة والنار فان الفاسطة
 مخلد في النار عندهم وقال بعض السلف الاعراف
 واسطة بين الجنة والنار واهلها من استوي
 حسنة مع سيئاته على ما ورد في الحديث الصحيح

فكنى ما اهل الجنة فلا يكون دار الخلد وقيل اهلها اهل
 المشركين وقيل الذين ماوا من انهم ان فتى من الرسل
 عليه السلام ثم ارفق الحسن البصري قد اعترل
 عنا ان قلت سيح ان مركب الكبر ليس بمؤمن ولا
 كافر عند الحسن فلا اعترل عن مذهبه قلت كافر
 قد ينصف عند الاطلاق الى الجاهل والمناق كافر
 غير مجاز هو فلا منزلة بين المنزلتين عند
 والنياب واليعاقب لا يقال لا واسطة بين الجنة
 والنار ينافي كونها ادري ثواب وعقاب لا ثواب
 معني كونها ادري ثواب وعقاب انها محل للثواب
 والعقاب لا ان كل من دخلها ما ثواب او يعاقب
 ولو سلم فهو بالنسبة الى اهل الثواب والعقاب
 وهو المكلفون عندهم وقد نص المعتزلة بان الخلق
 للمشركين خلاص اهل الجنة بله ثواب والعقاب فالمراد
 بقوله فادخل الجنة دخلوها مثابا بها مستحقا لها

في الجنة والنار
 في قوله فادخل الجنة
 في قوله والنار

منه من غير ان يكون له انما
 من انما من انما من انما
 رخصت رخصت رخصت رخصت

منه من غير ان يكون له انما
 من انما من انما من انما

كما يدل عليه السياق ولذا افرع على الايمان والاعمال
 ومنب الدخول الى نفسه وقصر عليه قوله قد خلق
 النار فكان الاصل لكن ان عوف صغيرا ذهب
 معتزلة بصر في وجوب الاصل في الدين بمعنى الاصل
 وقالوا ان كبحل وسفه يجب تنزيه الله تعالى عن
 ذلك فالجوابي اعتزل في الاصل جانب علم الله تعالى
 فواجب ما علم الله نفعه فلن مرد ما النماء وبعضهم
 لم يعتبر ذلك ونزع ان من علم الله تعالى من الكفر
 على تقدير التكليف بحجب لورضاء للثواب فلن مرد ترك
 الواجب فمن مات صغيرا او ذهب معتزلة بجلاد
 الى وجوب الاصل في الدين والدنيا معا لكس بمعنى
 الاصل في الحكم والدين في دينه عليه من قوله انما
 اهل السنة والجماعة وهم كما شاعرت هذا هو المشهور
 في ديار خراسان والعراق والشام والكنى الاقطار
 وفي ديار مصر ابي انصار اهل السنة هم الماتق يدعون

انما من غير ان يكون له انما
 من انما من انما من انما
 رخصت رخصت رخصت رخصت

فقد
 اجماعه الى نفس المانع ولي وما يزيد من بيزم وقيد
 معين الطائفتين اختلاف في بعض المسائل كسنة التكون
 غيرهما فقال قال اهل الحق ان الظان المفقول مجموع ما في
 فالمراد باهل الحق اهل السنة والجماعة وان حصل بقوله حقا
 الاشياء ثابتة فالمراد من اهل الحق في هذه المسئلة وهم
 ما عدا السوفسطائية من اهل الحق ويحتمل ان يراد اهل
 الحق في جميع المسائل وهم اهل السنة ^{الذين لا يفرقون} وتخصيصهم بالذكر
 اعتد ادبهم فكأنهم هم القابلون ^{للمناقشة} وهو الحكم المطابق
 يفتح الباب غاية الاعتبار المطابقة من جانب الواقع
 بملاحظة الحقيقة لكنه لا يلزمه قوله واما الصديق ^{عليه السلام}
 وقد يفرق الى اداة فقد شاع في الاقوال قال في ^{المختص}
 المطالع ليصف بكل منهما القول المطابق والعقل
 المطابق يعتبر في الحق من جانب الواقع اذا منظور
 او لا في هذا الاعتبار هو الواقع الموصوف بكونه محققا
 اي ثابتا متحققا واما المنظور او لا في الاعتبار ^{الواقعي}

فلم يطعوه في ذلك قال ص

فقره

مجلسه اول

فهو الحكم الذي يتصف باليغنى الاصلي للصدق
 وهو الانباء عن الشيء على ما هو عليه وهذا
 اولى ما قبل به الا اعتبار الثاني بالصدق
 بمعنى ان لا يوفق حقيقة مطابقة الواقع ايها
 فان مفهوم قولنا مطابقة الواقع ايها وصف
 للحكم الا انه مركب فلا يشتق منه كدفعه لذا
 افاد الشافعي في نظائره وبعض الافاضل
 كلام طويل حاصله حل مثله على السامع في العا
 بناء على ظهور اللفظ فاللفظ معناه كونه الحكم
 بحيث يطابق الواقع فقد مر ما به اني هو
 يقال هذا صادق على العلة الفاعلية
 لاننا نقول الفاعل ما به اني موجود له ما به
 ذلك اني اذا لما هيبة ليست يجعل جاعلا
 قلت اني بمعنى المصود في الاشكال فليست
 تسليم فرق بين ما به المصود موجود وبين

فلو لم يكن الذي يتصف باليغنى الاصلي للصدق
 وهو الانباء عن الشيء على ما هو عليه وهذا
 اولى ما قبل به الا اعتبار الثاني بالصدق
 بمعنى ان لا يوفق حقيقة مطابقة الواقع ايها
 فان مفهوم قولنا مطابقة الواقع ايها وصف
 للحكم الا انه مركب فلا يشتق منه كدفعه لذا
 افاد الشافعي في نظائره وبعض الافاضل
 كلام طويل حاصله حل مثله على السامع في العا
 بناء على ظهور اللفظ فاللفظ معناه كونه الحكم
 بحيث يطابق الواقع فقد مر ما به اني هو
 يقال هذا صادق على العلة الفاعلية
 لاننا نقول الفاعل ما به اني موجود له ما به
 ذلك اني اذا لما هيبة ليست يجعل جاعلا
 قلت اني بمعنى المصود في الاشكال فليست
 تسليم فرق بين ما به المصود موجود وبين

ما به الموصول ذلك الموصول والفاعل انما
 هو العمل وبه يظهر ان الضمير به الذي وقد
 جعل احدها الموصول فله ينوهم الاشكال بالعلم
 لتسريته فنقص ظاهر التعريف بالعرض اذا
 الضاحك ما به الانسان ضاحك وجعل هو
 بمعنى الاتحاد في المضمون خلاف المبادىء والاصطلاح
 فلا يرتكب مع ظهور الوجه الصحيح هذا ولو قيل
 في التعريف ما به ان هو كان اخضر فله هو
 مما يمكنه تصور الانسان بل ونرى الى اخره اي
 بالكنه واما تصور به بالوجه فقد يمكن
 بل ونرى الذي ايضا قيل عليه يستفاد منه الذي
 ما يمكنه تصور ان بل ونرى في عليه اللون
 البين مع الاخضر جوا به بعد تسليم الاستفاد
 بطريق التعريف المستلزم لتصور اللان
 انما هو تصور الملون بطريق الاخطار على ما قيل

9
 في قوله ما به الانسان
 الضاحك وجعل هو
 بمعنى الاتحاد في المضمون
 خلاف المبادىء والاصطلاح
 فلا يرتكب مع ظهور الوجه
 الصحيح هذا ولو قيل
 في التعريف ما به ان هو كان
 اخضر فله هو مما يمكنه
 تصور الانسان بل ونرى الى
 اخره اي بالكنه واما تصور
 به بالوجه فقد يمكن بل ونرى
 الذي ايضا قيل عليه يستفاد
 منه الذي ما يمكنه تصور ان
 بل ونرى في عليه اللون البين
 مع الاخضر جوا به بعد تسليم
 الاستفاد بطريق التعريف
 المستلزم لتصور اللان انما هو
 تصور الملون بطريق الاخطار
 على ما قيل

في قوله ما به الانسان
 الضاحك وجعل هو
 بمعنى الاتحاد في المضمون
 خلاف المبادىء والاصطلاح
 فلا يرتكب مع ظهور الوجه
 الصحيح هذا ولو قيل
 في التعريف ما به ان هو كان
 اخضر فله هو مما يمكنه
 تصور الانسان بل ونرى الى
 اخره اي بالكنه واما تصور
 به بالوجه فقد يمكن بل ونرى
 الذي ايضا قيل عليه يستفاد
 منه الذي ما يمكنه تصور ان
 بل ونرى في عليه اللون البين
 مع الاخضر جوا به بعد تسليم
 الاستفاد بطريق التعريف
 المستلزم لتصور اللان انما هو
 تصور الملون بطريق الاخطار
 على ما قيل

في حواشي المطلاع فالكثير تصور بلونه في الجملة بخلاف
 الذي وايضا زمان تصور الانه غير زمان تصور المثلث
 فانك في هذا الزمان بخلاف الذي وهذا القدر يقينا
 في هذا العام وقيل ايضا ان اريد بالمكان المكان
 الخاص بلن زمانه بخلاف تصور المكان بالعرض وهو بال
 وان اريد بالمكان العام فهو حاصل في الذي ايضا
 وجواب اختيار الاول ومنع الملازمة او الانه
 امكان تصور المكان مع الوجه لا بد وان سلم
 بعينه المكان بالنسبة الى المفيد اي تصور
 الانسان بلونه لا بالنسبة الى المفيد اي تصور
 تصور بلونه وانتقاء المفيد قد يكون العلم
 التصور على ان تصور الكنه بالعرض غير متمنع
 وان لم يطر ويكثر اختيار الثاني بان يرد
 الامكان العام من جانب الوجه اي ليس عليه
 ضرورة باقوا بافتان تشخصه هو به المشهور

في حواشي المطلاع فالكثير تصور بلونه في الجملة بخلاف
 الذي وايضا زمان تصور الانه غير زمان تصور المثلث
 فانك في هذا الزمان بخلاف الذي وهذا القدر يقينا
 في هذا العام وقيل ايضا ان اريد بالمكان المكان
 الخاص بلن زمانه بخلاف تصور المكان بالعرض وهو بال
 وان اريد بالمكان العام فهو حاصل في الذي ايضا
 وجواب اختيار الاول ومنع الملازمة او الانه
 امكان تصور المكان مع الوجه لا بد وان سلم
 بعينه المكان بالنسبة الى المفيد اي تصور
 الانسان بلونه لا بالنسبة الى المفيد اي تصور
 تصور بلونه وانتقاء المفيد قد يكون العلم
 التصور على ان تصور الكنه بالعرض غير متمنع
 وان لم يطر ويكثر اختيار الثاني بان يرد
 الامكان العام من جانب الوجه اي ليس عليه
 ضرورة باقوا بافتان تشخصه هو به المشهور

تعلق

ان الهوية نفس الشخص وقد يطلقها على الوجه
الخارجي ايضا والشم قد أطلقها على الماهية باعتبار
الشخص قوله فالحكم بثبوت حقائق الانبياء أو
انها أيدنا ما يندفع عما سبق والمنشأ مجموع
امور ثلاثة تعريف الحقيقة وكذا التي يجمع المصير
ازالة الغمزة في قولك عوارض الانبياء ثابتة وحقائق
المعلومات ثابتة وحقائق المصير متصلة
والقصص بعضها بعضها فلا تكفر في القاصرين
فليس بها محتاج الى بيان معناه فان اكثر من سمعه
يفهم منه ذلك المعنى كما في مثل واجب العصور
ولما اصل ان اخذ موضوعه بحسب الاعتقاد مشهور
فيما بين الناس فهو بعيد بل حاجة الى بيان
اللام الا ان يقال ان يكون بالنسبة لبعض
الازهار القاصرة فله وليس مثل قولك ان
ثابت هذا ناطق الا قوله وهذا كل من بعيد
ش

و كذا الثبوت
بمعنى الوجوه

الى البيان اه اي
قلما يحتاج

مثل المثال الذي ذكره السليل فاقه غنى مفيد
 فاقه غنى مفيد اذ قلنا اعتبر متخذ الموضوع ^{المحول}
 قوله له مثل اما ابو النجم وشعري شعري فاطر
 الى قوله ربما يحتاج الى البيان فان شعري شعري
 يحتاج البتة الى بيان معنا الحقائق وهو ظاهر
 ولكن ان تقول حقائق الاشياء ثابتة يحتاج الى البينة
 له بطريق التاويل والصرف عن الظاهر المتبادر ^{سبيل}
 الا ان المراد به بخلاف شعري شعري فانه يحتاج الى اثبات
 وهو ان شعري كـ لان شعري نهما في او شعري هو
 الشعر المعروف بالبلد غنى هذا المعنى له يحصل
 الاضافه للعمه لان معنى العهد اسرعة بعض اشياء
 المتكلم معينا وكم فرق بين المعين والمشهور ان
 المراد بالبيان بيان صديق الكلام فقيه فاكيد
 كنهه مفيد او بر وعلى ان شعري شعري كذلك فاعلم
 ان الاشياء لا تنكر من اطلاقه وان على ما يعرف ^{المعروف}

والعلم بمجراداً فلو حصل لفظ الاستشهاد على هذا
 المجاز لم يتوجه السؤال أصلاً من تصوراتها
 والتقليد بها وبالحواشيها اللهم في العلم لا يستغنى
 العلوم بمعرفة المقام ثم إن الاستدلال على ثبوت
 الصانع وصفاته كما يحتاج إلى العلم بالثبوت يحتاج إلى
 العلم بالحوال من الحدوث والامكان ونحوها فنخرج من
 الثبوت وقال له يتم غرض الاستدلال الاستدلال بالثبوت
 فقد غلط غلطاً عظيماً العلم بثبوتها بتقارير المضاف
 فالضري للحقائق وقيل العلم بثبوت الحقائق والثانية با
 المضاف إلى قول لا تقطع بانه علم بجميع الحقائق هو عليه
 انه ان اريد علم العلم بجميع مفصلة فسلم ولا يضربنا
 له غير مراد وان اريد الجاهل ممنوع فاذقولنا حقائق
 الاشياء وقابلية يتضمن العلم الإجمالي للجميع وقد سبق
 ان المراد بفعله حقائق الاشياء فيكون معلوماً لنا
 البتة لا يقال نحن نقيد للعلم بكونه بالكلية كما نقول له

بما ورد

على هذا التقييد مع التقييد المشارع ينافيه
ولو سلم فبطلان المقيد لا يلزم بتقدير التبو^ت
بأن يكون أن يترك القيد وقد يقال أيضا بتو^ت
أكل غير معلوم وإن أريد البعض فلا وجه للع^د
عن الظاهر والجواب أن المراد الجنس بر^د علم
أن ثبوت الجنس لا يلزم أن يكون في ضمن ما ش^ا
منه إلا عيان ولا عرض فلا يحصل النسبة غ^ر
ها كما هو وجوبه أن المراد هو التبيد على وجه
جنس ما فشاها فالكلام السابق على
خلف المضاف أو نقول إذا ثبت^ت من^ت الأ^ش
فالأحق بالثبوت هو هذه المشاهدات
وكيف بهذا القدر تنبها^ت وهم العناد^ة
سواء بذلك لا فهم بما قل^د ويلحق^ن الحق^ن يعلم
تحقق نسبة امرأ^ة إلى امرأ^ة أخرى في نفس الأمر
ويقولون ما من قضية بل بغيره أو نظيره الأولها

معارضة يفاومها وتمزقها في القوة والضعف
 وبديهي ان الكاظم لا يخص بمقاييق المجهول
 فتخصيص الكاظم لها بالذكر جري على وقف السبا
 والظاهر ان يحمل الامنيا ههنا على المعنى الاول
 قوله نكر ثبوتها اي تقررها وهو يقدر ^{ههنا} لو لم يكن
 كل قوم حق بالنسبة اليه وبالطل بالنسبة اليه ^{خفف}
 ويستدلون بان الصفر اوي يحمل السكون في
 مرادهم على ان الهائي تابع لادراكات ^{تفاه}
 وينعم اندمناك هذا الزعم يجمع القول الباطل
 لا الاعتقاد الباطل اذ لا اعتقاد لك
 ان لم يتحقق نفي الاشياء فقد ثبت المبرد عليه
 ان عدم ارتفاع النقيض من جهة الخيل ^{عنده}
 فله يلزم من عدم تحقق النفي الثبوت فالصفا
 في الاثر ان يقتصر على الشق الاخير وتعالى
 انكر حتى يتم نفي الحقايق مطلقا وهذا النفي

بانظر

من جملة تلك الحقايق ثبتت بعض ما نفيت وقد
يتوهم ان انكارهم مقصود من على حقايق الموحها
ولوجد الان امر بان النفي حكم والحكم نقد
والنقد يقوله والعلم من الامراض الموحها
في الخارج ويد عليه انه وجوب للعلم في
عند كثير من المتكلمين ولو ثبت فبان ان
فكيف يعني الان امر منكم يا اهل البدع
على مثل هذا الامر الحقيقي الخفي لا يقال ترد
هذا الان امر في التحقق وهو مجمع العجوب لنا
نقول ليس ههنا بمعناه اذ علم وجوب
لا يستلزم وجوب الاشياء كما ذكر في النفي
في نفسه معد ومادة الخارج بل ما غاب عن
العنادية علم تمامه على الالوهية ظاهر
واما على العنادية ففيه قائل وقال في شرح
المفاصلة كل من العنادية والعنادية تناقض

حيث اعترفوا بحقيقة اثبات او في سبيل
 اذا تمسكوا فيما ادعوا بالتبصير فيقالوا ^{الفرقة}
 هذا دليل لا لادسية وحاصله ان ذلك وثوق
 بالعيان وله بالبيان فتعين التوقف والشك
 وغرضهم من هذا التمسك حصول الشك ^{التبصير}
 لا اثبات امر او نفيه ^{فقد يغلط كثيرا}
 اطلاق الغلط منهم بناء على زعم الناس ^{منها}
 الكثيرة قلت قد يستغفار فيستعمل للتخفيف
 ايضا على ان القلة بحسب الاضافة لا بناء
 الكثيرة في نفسه فذلك انتفاء اسباب الغلط
 ان قلت لعل هناك سببا عاما للغلط عام
 ايسر تجزئ بانتفاء سبب الغلط قلت
 بل بهيمة العقل جان مدبر في مثل حلاوة ^{العسل}
 والكل على التحقيق لا اله الا امر قد لا يمكن
 ان يعبر عنه اشارته الى ان المالك من الذكور

فان قلن قد لا خلة على انصار القلة

بالكس وهو ما يكثر باللسان وانما يجعل
 في المضموم وهو ما يكثر بالقلب وان
 ذكر في تعريف العلم لغومه مثل الظن في
 علم اللفظ على الشايع المتبادر فينتقل
 او سلك الحواس لكنه علم علمنا في الظاهر
 و اللغته فان الجهايم ليست من اولى العلم
 قوله لا يحفل النقيض اي نقض التميز كما هو الظاهر
 وعلم الاحتمال صفة متعلقة وانما وصف
 التميز بمجازا ثم التميز في الصور الصورة متعلقة
 ومتعلقة الماهية المصورة وفي الصدايق
 الاثبات والنفى ومتعلقة الطرفان والعلم
 بهذا المعنى ينقسم باننا ان خلق عن الحكيم بان
 اياه فنصور ولا فصل بين قوله بناء على علم
 النقيض بالمعاني فان المعاني ما ليست من العلم

المحسوسة بالحس الظاهر فخرج الاحساس
 كدبري عليه الفهم صرحوا بان الجزئيات الغيبية
 قد سرك علما كان سرك زيدا قبل رويته
 واحساسا كان سرك خذ الروية ومقتضى
 التعريف ان لا يعلم تلك الجزئيات وغايتها
 في الجواب ان يقال مثل زيدا اذا اخذ علي
 وجرحني فعين واذا اخذ علي وجرحني فغني
 ولا قد سرك قبل الروية الا على وجرحني هذا
 والامر في ادراكه بعد الغيبة عن الحواس شكل
 فربما يعلم المبالغة في نقايض لها اي تميزها التي هي

الصورة فلا يدعي ان الصور غير التميز والتميز
 في العلم عدم احتمال نقيض التميز فلا يصح البناء الملائم
 ومن ههنا قيل المراد بالنقيض نقيض الصفات
 وقد يجاب بان عدم نقيض التميز فرع عدم نقيض
 الصفات في البناء لكنه لا ينبغي ان يدعى التميز

ما لا ينز

مما لا يثبت له فان قلت كل مقصور لا يحتمل غير صورته ^{للمحصل}
 فلو سلم ان للمقصود نقیضاً متعلقاً له يحتمل نقیضه
 فله معنى للبناء على علم النقيض قلت هذا انما هو
 في المقصور بالكند لا في المقصور بالوجوب فانه
 لو فرض ان الالف ضاحك بالفعل نقیض الضاحك
 بالفعل فلا شك ان الانسان المقصور بالحد
 يحتمل ان يتصور بالالف خارجاً على ان يثبت على شيء
 في الواقع لا يثبت في وجوده مبني اخر له في التقيد
 على ما زعموا فيه فتعريفهم له لا يزيل
 كثير من قواعد المنطق مثل قولهم نقیض المشاك
 متساو يان وعكس النقيض الحد نقیض النوع
 محموله وبالعكس والتحقيق ان انفس النقيضات
 بالمتما نعين للاحتمال يكون للمقصود نقیض
 اذ لا تمنع بين المقصورات بل وان اعتبر
 النسبة وان فسر المتناهيين للاحتمال كما نل

نقيض ومن هنا قيل نقيض كل شيء رفعه ابيض
كان رفعه في نفسه او رفعه عن شيء هو الالوان
هو الاول وقول المنطقيين محمول على الجائز
والفيلسوف من مناه ان يكون جميع الصورات
علما مع ان المطابق له شرط في العلم وبعض
المصورات غير مطابق كما اذا راينا الحجر اس
بعيد فحصل منه صورة انسان واجيب على
هذا بان تلك الصورة صورة الانسان ^{تصور}
لم مطابق وتعلقها في العلم بان هذه الصورة
لذلك المرئي هذا هو المشهور بين المجهور
ويرد عليه انه فرق بين العلم بالوجه والعلم
بالتشبه ذلك الوجه فالمصور في المثال المذكور
هو التشبه والصورة الذهنية لا تلاحظه
فاندر فيقول فتدبر فاما نلاحظ ان اي ذاته كانه في
حصول علمه وتعلقه بالمعلومات بلا حيلة

بالان

المبنى ينضي إلى العلم وتعلقه قلنا هذا
 على عادة إلى آخر حاشية اختيار المشفق
 وبيان المحصر عن ذلك بقوات الفلاسفة
 أي فيما لا يفتقر إليه فانداجس تضييع
 أوقاتهم فيما لا يعنيه من المادى والبعض
 الأدراكات يعني أن الحس نظمه وعمومه
 يستحق أن يعد أحد أسباب العلم الاشتغال
 فقال له سوا كانت اشارة إلى العموم له
 فلا يتم وله ثلها فافها مبينة على أن النفس
 لا يترك الخبز نبات المادية بالذات وعلى
 أن الواحد لا يكون سببا لثلاثين والكل باطل
 في الاسلام ثم يتلوه قيان فيه اشتراك
 إلى انهم لا يتقاطعان على هيئة القلب بل ينزل
 العصب الأيمن بالأسر ثم تعدي العصب الأيمن
 إلى العين اليمنى واليسرى إلى اليسرى

لا يقال للحركات من الاعراض النسبية فكيف
 يدرك بالحس لاننا نقول الحركة من الموجودات
 الخارجية بالاتفاق ونزوم النسبة لها
 لا يتلاني ادراكها بالحس وما يقال من ان الحس
 اذا شاهد الجسم في المكانين في الاثنى
 ادراكه العقل منه الكونين وهو الحركة
 واللس لا يدرك في مكان فلا يدرك الحركة
 فليس ينبغي ان يدرك الشيء بواسطة احساس
 الاخر ومثله لا يعد محسوسا ولا يلزم ان يكون
 العي محسوسا لتادبة الاحساس بشكل الا
 الى ادراك عام فلا يدرك بها ما يدرك
 بالحاسة الاخرى استلزام اليان تقدم قوله
 بكل حاسة على متعلقه اعني قوله بوقف
 للاختصاص قوله فان الخبر كلام اي مركب تام
 فلا نقض بمثل زيد الفاصل قوله بمعنى الاجزاء

عن الشيء على ما هو به أي على وجه ذلك الشيء بل ينسب
قبله للوجه والمراد بالشيء أما النسبة وهو
اللفظ المعنى فحينئذ كلمة ما عبارة عن الأنيات
والنفي وأما الموضوع وهو اللفظ اللفظ فان
المخبر عنه هو الموضوع ويقال ما أخبرت عن زيد
فما عبارة عن ثبوت المحمول وانتقائه والشارح
اختيار الأول في شرح المفتاح واليه يشير لقوله
ههنا أي الأعلام بنسبة قول لا ينصفوا لأهلهم
فيه إشارة إلى أن منشأ علم التجويز كثر ثم فلا
نقض بجبر قوم لا يجوز العقل كذا به لثبوتها
قوله وصدق أي ما يصح فتدريج على بلوغ
حد التواتر يعني أنه لا يشترط فيه عدد معين
مثل خمسة أو اثني عشر أو عشرين أو أربعين
أو سبعين على ما قيل بل ما صار بطله وقوع العلم
من غير شبهة قيل عليه استفاد من التواتر فانيا
العلم

العلم بالعلم بالعلم بالعلم
 العلم بالعلم بالعلم بالعلم
 العلم بالعلم بالعلم بالعلم
 العلم بالعلم بالعلم بالعلم

التواتر به دور واجب بأن نفس التواتر سبب
 نفس العلم والعلم بالعلم سبب العلم بالتواتر وهكذا
 حال كل معلوم ظاهر مع العلة الحقيقية كمثل الصانع
 مع العالم فإن قلت العلم من غير شبهة معلوم اعلم
 فلا يدل على العلة الخاصة قلت علم الدلائل
 عند عالم يعلم انتفاء سائر العلة فمطلوب وما
 خبر النصارى وقع في التلويح بذلك النصارى لفظ
 اليهود فيقولون منه ان الخبر بجميع الاجزاء فاضافته
 الى المفعول فالجواب اني نقلت في قوله والحق
 لك من بعض النصارى مع اليهود في اعتقاد العقل
 كما اشار اليه في الكشف فلا حاجة الى التحمل فتواتر
 ممنوع بل لم يبلغ عدد الخبر من العلم بالعلم
 ووقف اليهود قد انقطع في زمن نجت نصره بالجلد
 تخلف العلم بالعلم في قوله بما يكون مع الاجتماع
 فيه اشار الى عدم الحكمة لكنه كاف في الجواب

العلم بالعلم بالعلم بالعلم
 العلم بالعلم بالعلم بالعلم
 العلم بالعلم بالعلم بالعلم
 العلم بالعلم بالعلم بالعلم

بقتله

والجواب

والحقيقة ان اجتماع الاسباب تقتضي قوة المسبب
 والخبر سبب للاعتقاد واما وهم الكذب فلا مدخل
 له فيه ولذا قيل مدلول الخبر فهو الصديق والله
 احوال عظمى قوله الرسول انسان بعينه الله تعالى
 الى الخلق تبليغ الاحكام ولو بالنسبة الى قوم اخرين
 وهو هذا المعنى يساوي النبي كمر الحجة على
 النبي نعم ومؤيد قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك
 من رسول ولا نبي وقد دل الحديث على ان عدل
 الانبياء ان يدل من عدد الرسل واشترط بعضهم في الر
 الكتاب واعترض عليه بان الرسل ثمانية وثلاثة
 عشر والكتب مائة واربعه فلا يصح الاشتراط
 اللهم الا ان يكتفى بالكفر معه ولا يشكر النبي ولا علم
 ويحكم ان يقال يحتمل ان ينكر من عد الكتب كما في القصة
 وتخصيص بعض الصحف ببعض الانبياء في الروايات
 على تقدير صحة التزول عليه اولا واشترط بعضهم

فيه الشرح الجليل ودره المولى الاستاذ سلمه الله
 بان اسمعيل عليه السلام من الرسل وله شريح جليله
 كما صرح به القاضى ولعل الشتم اخذ من هنا المساواة
 ليخصم الخبر الصادق في نوعه ويمكن ان يخص الغيبة
 للخصم بالنسبة الى هذه الامّة قوله امر خارق للعادة
 لا قبل عليه بل دخل فيه سحر المستحب واجب بان تعالى
 لا يخلق الخارق في يد الكاذب بحكم العادة في حق
 الرسالة ولا نقض بالفرضيات والاضا اظهر ان
 فرع وجوه والحق ان ليس من الخوارق وان اطلق
 التوقم على الله لثبوت على اسباب كلما بانها احد
 يخلق الله تعالى حقيقته بالثبوت فيكون من ترتيب
 على اسبابها كالهال بعد شرب سقمونيا التي ان
 شفاء المرض بالدعاء خارق وبالأدوية الطبيعية
 غير خارق فان قلت كرامة الوحي معجزة لبيته ولا
 به الاظهار وان لم قلت التوقم على الامر خاصا

في قوله له شريح جليله
 المراد به شريح جليله
 وهو الشريح الجليل
 الذي هو الشريح الجليل
 الذي هو الشريح الجليل

في قوله كرامة الوحي معجزة لبيته ولا
 به الاظهار وان لم قلت التوقم على الامر خاصا

في قوله كرامة الوحي معجزة لبيته ولا
 به الاظهار وان لم قلت التوقم على الامر خاصا

والكرامات من المعجزات على سبيل التشبيه والتقليد

لا على انها معجزات حقيقة فلو لم يكن التوصل هذه

الامكان الخاص ففيه القوي ان الدليل بالاضافة

في طريق التوصل الى الجوز ان يتوصل وان لا يتوصل

ولكن تاخذ أمكا فاعلم من جانب الله

اي لافتره في علم القوم يستغنم اليه

انما يفعل الذات مشاركة الى دخول الصورة في الوجود

فَانْ قَلْبَ التَّعْرِيفِ لِمَ الْمُعْقُولِ وَ الْمُتَكَلِّفِ طَمَعُ أَنْ تُلْظَمَ

الدليل لا يستلزم المدلول قلت بل يستلزم مدبراً

على ان التلف يستلزم التقطع بالنسبة الى العالم الى

هذه في قول الاول واما قول الاخر فخص العقل اذ

لا يجب تلفظ المدلول هو العالم من الحصر مني على

ان المراد بالنظر فيه النظر في احوال فقط الاما لم يعمد و

والتطرق في نفسه حتى يبين كرم المقدمات دليل

کدام را بخواهید اندخلف الظواهر اصطلاحاً و فاعلاً

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or name, appearing as a scribble.

هو المكان من حيث
الحاجب هذا العقب
والجانب الآخر
بعد انقضاء
وغيره من

والاستدراك من الفهم والذاتي
الاستدراك من الفهم والذاتي
الاستدراك من الفهم والذاتي

استقام الا فكل غيبه لا تدرى
كما هو الشارح له في التفسير
منه في قوله واما قوله
الا فكل غيبه لا تدرى
يعلم على رايه في الشارح
21

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

[illegible]

هذا هو المقصد من هذا الكتاب
 ان يظهر ان هذا العلم لا يتقدم على
 غيره من العلوم بل هو من العلوم
 التي لا يتقدم عليها غيرها

عليك ان هذا العلم لا يتقدم على غيره من العلوم بل هو من العلوم التي لا يتقدم عليها غيرها

وفا قال ان العلم لا يتقدم على غيره من العلوم بل هو من العلوم التي لا يتقدم عليها غيرها

وتخصيصه من الاول في علمه من ذلك الكلام والصفحة

يدعي الالوهية من الخوارق وليس بتدبير بل لا كذب

فان كان صادقا فيما ادعى من الالهية الا حكام اذ لو كان كاذبا في ذلك

فان كان صادقا فيما ادعى من الالهية الا حكام اذ لو كان كاذبا في ذلك

بالسالة لم يخرج الى ترتيب هذا النظر واجيب بان

بالاسطة ايضا وكل غلط لان تصد الخبر بالسالة

هذا هو المقصد من هذا الكتاب ان يظهر ان هذا العلم لا يتقدم على غيره من العلوم بل هو من العلوم التي لا يتقدم عليها غيرها

هذا هو المقصد من هذا الكتاب ان يظهر ان هذا العلم لا يتقدم على غيره من العلوم بل هو من العلوم التي لا يتقدم عليها غيرها

هذا هو العلم بالاركان...
والعلم بالاركان...
والعلم بالاركان...

ان يكون...
العلم بالاركان...
والعلم بالاركان...

والعلم بالاركان...
والعلم بالاركان...
والعلم بالاركان...

والعلم بالاركان...
والعلم بالاركان...
والعلم بالاركان...

جوهره هذا هو النفس بينها والعقل

على معانيها قال قيل ان له سبب العلم
اي علم يقيه بالضرر يري او الاستدلال
او نحوها اشار الى العموم فيه رد لفرق النفا

هذا دليل بعض الفلاسفة لاسببه
طابق في الاشارة لاختلاف

قوله بناء على كثرة الاختلاف في العلوم المشتقة
من الهندسيات والعدديات فتناقض
لان هذا نسبة علم العلوم الى ذات الله
وصفات فيكون من قبيل النظر في الالهييات لكن
يرد ان يقال هذه الطائفة لا تنفي العلم لا
والعلم يدعيه الظن في هذه المسئلة ايضا

هذا هو العلم بالاركان...
والعلم بالاركان...
والعلم بالاركان...

لا يمكن فاسدا برده عليه ان افادة
الانام لانت في الفساد في نفسه والى الانام
شائعة في الكتب والقول لعدم افادتها
تقوله فان قيل كون النظر في هذا العلم
نظم العلم بالافادة لانفس الافادة لكن

والعلم بالاركان...
والعلم بالاركان...
والعلم بالاركان...

اشارة الى ان...
والعلم بالاركان...
والعلم بالاركان...

اثبات حكم هذا النظر من حيث انه نظر بحكم
 حيث خصوص ذاته ولا محل فيه هذا هو تحقيق
 الحق في هذا المقام فلعنك خرافات الاوهام
 فلو من غير احتياج الى الفكي الا ان يكون في غير
 احتياج الى السبب لان ما بال اول التوجه لا يحتاج
 الى مطلق السبب وجعله تفكي الاول التوجه لا يلزم
 فتر ما لم تستوفه فهو ضروري كالعلم او الطهي
 جازية المصروفه بل ان الضرري في مقابلة الا
 بمعنى الحاصل بمباشرة الاسباب بالاختيار وبوعلم
 ان المثال يتوقف على الالتفات المعلوم ونقص
 الطهي المعلوم فانه يلزم ان يكون حال بعض العلم
 الثابت بالعقل كالتجربيات والحدسيات معناه فالان
 ما في بعض الشرح من ان البديهة تعلم توسط
 النظر لا اول التوجه والضرري مقابل الكبري وال
 وحائز اذ كان قوله وليس بما لا يكون تحصيله ان
 مراد

(Marginal notes in Arabic script, including phrases like 'هذا هو التحقيق', 'الاحتياج الى السبب', 'فتر ما لم تستوفه', 'بمعنى الحاصل', 'ان المثال يتوقف', 'الطهي المعلوم', 'الثابت بالعقل', 'ما في بعض الشرح', 'النظر لا اول', 'وحائز اذ كان')

جعل الكسبي ما بياشرة الاسباب ثم قسم مطلقا
 الى ثلاثة ثم قسم ما بسبب خاص اي في نظر العقل الى الفروع
 والاستدلال في القسم الاسباب المباشرة حتى يكون
 الحاصل في نظر العقل حاصل بسبب مباشرة في تناقض
 ولو سلم فيكون ان يكون في القسم والاقسام عموم
 من وجه فيكون في نظر العقل اعم من وجه من السبب المباشرة
 والمقسم هو الحاصل في العلم فلا تناقض اصلا نعم يرد على
 التقسيم الثاني منع الخصم بالمدسيات والتجزيات
 فيحتاج الى جعل قول من غي في تفسير القول بل في نظر يكون
 الصوري يري في الحاصل بل في فكر لا حتى يرد به التكرار
 فيحتاج الى دفعه بان له لم يتعلق بعد سببا مستقلا
 غرض من ادراج في العقل مثل المدسيات والتجزيات والوجه
 في الا ان تخصيص الصحة بل لا كرمالا وجه له قبل
 الصحة ههنا في الثبوت قال الشاعر عند التكرار
 اني عاشق اي ثبت وجوابه انه خلاف النظر وفيه استدلال

في القسم الثاني من وجه في نظر العقل اعم من وجه من السبب المباشرة والمقسم هو الحاصل في العلم فلا تناقض اصلا نعم يرد على التقسيم الثاني منع الخصم بالمدسيات والتجزيات فيحتاج الى جعل قول من غي في تفسير القول بل في نظر يكون الصوري يري في الحاصل بل في فكر لا حتى يرد به التكرار فيحتاج الى دفعه بان له لم يتعلق بعد سببا مستقلا غرض من ادراج في العقل مثل المدسيات والتجزيات والوجه في الا ان تخصيص الصحة بل لا كرمالا وجه له قبل الصحة ههنا في الثبوت قال الشاعر عند التكرار اني عاشق اي ثبت وجوابه انه خلاف النظر وفيه استدلال

في القسم الثاني من وجه في نظر العقل اعم من وجه من السبب المباشرة والمقسم هو الحاصل في العلم فلا تناقض اصلا نعم يرد على التقسيم الثاني منع الخصم بالمدسيات والتجزيات فيحتاج الى جعل قول من غي في تفسير القول بل في نظر يكون الصوري يري في الحاصل بل في فكر لا حتى يرد به التكرار فيحتاج الى دفعه بان له لم يتعلق بعد سببا مستقلا غرض من ادراج في العقل مثل المدسيات والتجزيات والوجه في الا ان تخصيص الصحة بل لا كرمالا وجه له قبل الصحة ههنا في الثبوت قال الشاعر عند التكرار اني عاشق اي ثبت وجوابه انه خلاف النظر وفيه استدلال

وانما
 في القسم الثاني من وجه في نظر العقل اعم من وجه من السبب المباشرة والمقسم هو الحاصل في العلم فلا تناقض اصلا نعم يرد على التقسيم الثاني منع الخصم بالمدسيات والتجزيات فيحتاج الى جعل قول من غي في تفسير القول بل في نظر يكون الصوري يري في الحاصل بل في فكر لا حتى يرد به التكرار فيحتاج الى دفعه بان له لم يتعلق بعد سببا مستقلا غرض من ادراج في العقل مثل المدسيات والتجزيات والوجه في الا ان تخصيص الصحة بل لا كرمالا وجه له قبل الصحة ههنا في الثبوت قال الشاعر عند التكرار اني عاشق اي ثبت وجوابه انه خلاف النظر وفيه استدلال

فمن وافقهم اهلا لاله الله تعالى
عليه ما جاز انما ارسلها
بما يرضى عن جميع النفوس
مخاطبة من ان الناس
في ارضه الذين سمعوا من
الانعام خلافا لغيره ٢٢

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

قد فرغنا من هذا العمل
 على ما كان عليه من قبل
 من غير أن نحتاج إلى
 تعديل أو تغيير في
 شيء من هذه الأمور
 التي هي من طبيعة
 العمل نفسه
 (بسم الله الرحمن الرحيم)

واینها بخلاف المقصود و باینکه اراده

كان في مرضه هذا قائل قوله ما يعلم به

الصانع اشادة الوجهة السميعة وليس من التعريف

هو المشهور، والابن الاستاذ في عالم الجسد

لنناقش الآن المراد ما سوى الله ثم من الأشخاص فزيد

لبس بجامع على من العالم الى ان العالم اسم للقد المشترك

هذا ينطق على كل من جاء على هذا الاسم للكل وال

لما جمعه في تلك النوع المستعمل في الصور

العصاة فلا يمد بالجنس حتى يوزر واحد من نوع النكاح

مثلا للمدة بشكل بقاء اوصى الاسطغيات الرابع في

فمن جملة المواليد القديمة بالنوع فكانت مالا الى هذا

واراد النوع الاضائي فهو نوع فاسد اي فاسد العين
 ويعد القاسم ايضا فاسد الكمالين او المكملين لغيره فاسد
 المكملين له لانهم اذا فسدوا فسدوا

الحملية فيلما لاصفاة احترال اعني فيا مبرمة بداترم
 بحف انهم العتو بها و ساعا الك و عتو

يجمع أهلها العرب فيلدا في الربيع عني وعلى

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

انما ان السيرة من الاصل قاطبة يستحق
 شوقه وانما في صفتها انما في حق
 انما في حق السيرة من الاصل قاطبة
 وانما في حق السيرة من الاصل قاطبة
 انما في حق السيرة من الاصل قاطبة

[illegible]

The image shows a document page with dense, handwritten text in a cursive script, likely Urdu or Persian. The text is arranged in multiple lines, flowing from the top left towards the bottom right. The image is extremely noisy, with large black areas obscuring much of the original content, suggesting severe damage or corruption. A small, illegible mark is visible in the top right corner.

٥٢.

هذا هو الوجه الثاني في رد البرهان
الذي تقدم في رد البرهان الأول
وهو ان البرهان المذكور لا يثبت
ان العلم لا يتوقف على العلم
بل يتوقف على العلم في العلم
وهو ان العلم لا يتوقف على العلم
بل يتوقف على العلم في العلم

هذا هو الوجه الثالث في رد البرهان
الذي تقدم في رد البرهان الأول
وهو ان البرهان المذكور لا يثبت
ان العلم لا يتوقف على العلم
بل يتوقف على العلم في العلم
وهو ان العلم لا يتوقف على العلم
بل يتوقف على العلم في العلم

في الجسم ما نقوله المفروض بيان حدوثه بجميع
العلوم وعدم بيان حدوثه المعقول لا يتأمله
واحتمال المركب في الموجودات فان الكثر الناس في
بها قلنا لم يثبت اليه قوله خط بالفعل اي مستقيم
لان اللان هذا وان كان مطلقا لخط بالفعل في
الكرة الحقيقية وذلك لما يقتضيه في المتأخر
عليه ان العقل جائز بان جميع مراتب الاعلا
الكثير ما بعد العشرة منها وكذلك تعلقات علم
ثم الكثر في تعلقات قدر قوله الوجد الثاني
حاصل ذلك الوجدان كل على مقل ومردية
فلا الوجدان الا في اوقات الممكنة ولو غلبت
في كل مفارقة واحد من لا ينبغي اذ لو كان
افتى اقدرة واحدة لمرة ثم عليه فيدخل
تحت الاوقات المعجزة فلم يكن ما فرضنا
مفارقة واحد لان لم يكن افتى اقدرة ثبت للعلم

ما لم يذهب اليه احد بخلاف نفس الجرد
هذا هو الوجه الرابع في رد البرهان
الذي تقدم في رد البرهان الأول
وهو ان البرهان المذكور لا يثبت
ان العلم لا يتوقف على العلم
بل يتوقف على العلم في العلم
وهو ان العلم لا يتوقف على العلم
بل يتوقف على العلم في العلم

اعني وجوده جزائي منقسم

وعليه هذا التقدير لا بد واعتراض النقول على
 ثبوت النقطة ان قلت النقطة نهاية الخط
 ولا خط بالفعل في الكثرة فلا نقطة قلت تلك
 القضية مبهمة لا كلفة فانها نهاية احد سطحي الجسم
 المحرطي نقطة بلا خط وكذا المركز في الوصف
 حشر الاجساد لان في الاخرة ينشأ استمرار الوجود
 فوالروى النبي عليها دار ومحررة السموات
 اذ اردوا منها الملائكة فيسره في الكتيب الحكمة
 المتداولة غير مبنية على اصل هندي ولعل
 انتم اطلع على دليلي في غير قول قيل هو علم
 التعريف وقيل لا اما الحزب كما مر ما اذ
 عبارة عن الحكمة وكل ممكن يحدث واما انما
 عرض فلا يصح اخراجها قولوا لا اظهر انما
 على الاكوان ان ذلك في شرح التبريد ان الامر
 المحسوسة باحدى الحواس المحسوسة لا يحتاج

بالاكثر

هذه هي النقطة
 التي هي نهاية الخط
 في الكثرة فلا نقطة

وعليه هذا التقدير
 لا بد واعتراض النقول

ثبوت النقطة ان قلت
 النقطة نهاية الخط
 ولا خط بالفعل في الكثرة

المحسوسة باحدى الحواس
 المحسوسة لا يحتاج

في كتابه المستند على عدم هذا العرض بان العرض
 لا يكون له وجودا مستقلا بل هو عرضي على
 الموضوع لا على الموضوعات فاما في كتابه
 في الجواهر فيكون كونه عرضيا على الموضوع
 لا على الموضوعات لان العرض لا يكون له وجودا
 مستقلا بل هو عرضي على الموضوع لا على
 الموضوعات فاما في كتابه في الجواهر فيكون
 كونه عرضيا على الموضوع لا على الموضوعات
 لان العرض لا يكون له وجودا مستقلا بل هو
 عرضي على الموضوع لا على الموضوعات

اكثر من جوهر واحد عند المتكلمين ولعل ما في
 الكتاب راي الشافعي اوله ذهب بعض من قراها
 الى عرض بعضها وذلك ان استدلالا بما يبيحه
 من عدم بقاء مطلق العرض لكن مسلك خاص
 للشافعية لا يكون حادقا بالضرورة اذ القصد
 في الاجاد الوجي دمتنع بلهذه واي عرض عليه لو كان
 لا يكون تقدم القصد الكامل على الاجاد كقوله
 الاجاد على الموجود في امر حجب الذات لا الزمان
 فيكون متاخره للوجود ما نال هو القصد الي
 الاجاد الموجود بوجوه قبله في المستند في
 القديم قد ايم مستمر ان قلت يجوز ان يستند
 متعاقبة لا اللاحقة في بل من قد مله قلت بطلانها
 في الجواهر لا في الجواهر بل من قد مله قلت بطلانها
 التطبيق كاسيحي نعم في ان يقال يجوز ان يستند
 القديم المستند ما مر على كعلم حادث مثلا
 وعند وجود ذلك الحادث في ذلك المستند

28

حاصله ان في الجواهر انما يلزم ان يكون حادقا اذا كان قد علم
 القصد على الوجه محجب ان كان يكون معارفا لعدم الاشهر
 وهو من لا يجوز ان يكون قد علم القصد على وجه الظهور
 محجب الا ان كان قد علم القصد على وجه الظهور
 القصد للوجود محجب الزمان او الاما في القصد
 الذات والمقارنة الزمان في المحجب متاخره للايجاد
 في ما بين محدد في القديم سبق القصد عليه بالزمان
 ولا القصد في ايجاد الموجود كعلمه في سوره في الجواهر
 قبل هذا الاجاد كما لا يلزم من ذلك في تقدم الاجاد
 عليه
 استمرار الوجود على العلم وانما في القديم
 لان القديم في السابقه بالعلم الذي معه بالاشارة
 لا من مظهر المقصود بيان ان العلم بالعلم فالحاصل
 ان مادته قبل العلم لا يكون قد علمه لان العلم بالعلم
 ان يكون في واجبه لا اشارة في القديم علمه او يستند الى
 الواجب كذا في الجواهر المستند
 المستند في القديم العلم المستند في القديم العلم
 المستند في القديم العلم المستند في القديم العلم
 المستند في القديم العلم المستند في القديم العلم

سيما السلبية لا يستلزم التأكيد على انه يجوز
 ان يتنازع بين علي كاهو مذاهب المتكلمين
 فلا يلزم التأكيد قوله ان ادلة وجوه الحوادث
 غير قاطعة كما ان ادلة نفيها كذلك منها ما
 انفا ومنها ما يقال مالا دليل عليه يجب
 نفيه والاحراز ان يكون بحضرته اجاب الشبهة
 لانها وانما تستلزم وجوبها بان الدليل
 ملزم للمدلول واستثناء الملزم لا يستلزم
 انتفاء الاذن من علي ان علم الدليل في نفس
 الامر من علمه عند كالا يفيد وعلم
 حضور الجبال الشاهقة معلوم بالبداهة
 لا بانرا دليل عليه قوله حدوث الاعراض
 اي حدوث سائر الاعراض بحدوث
 البعض دليل وحدوث بعض الاخر
 مدلول قوله فلا يتصور قدام المطلق

فازربن هذا ما شاء الله فتميزت ان الحكر رأت الادل على وجهها
وكذلك الادل على وجهه يميز فبذلك رأت وجهها اما العنق
فما عدا ذلك على الادل ان يعطي وجهه واما الذي ينفذ من اول الحكر
فمنها ما لا ينفذ من وجهه الا ان ينفذ الا ان ينفذ من وجهه واما
التي تاتي الا ان الذي ينفذ الا ان ينفذ الا ان ينفذ من وجهه واما
فما عدا ذلك على الادل ان يعطي وجهه واما الذي ينفذ من اول الحكر
فمنها ما لا ينفذ من وجهه الا ان ينفذ الا ان ينفذ من وجهه واما
التي تاتي الا ان الذي ينفذ الا ان ينفذ الا ان ينفذ من وجهه واما

[illegible]

ان المطلق كما يوجد في ضمن كل جزئي له بدلية
 فياخذ من تلك الحقيقة حكمه كذلك يوجد
 في ضمن جميع جزئياته لا بدلية لها فلاخذ
 ايضا حكمها والاستحالة في اضافة المطلق
 بالمقالات بحسب الحيات وايضا لوصح ما ذكر
 لن مران لا يوصف لعدم الجان هدام التناهي واللا
 ان يحاط بتناهي الخبريات بنا على ان يوهان
 التطبيق قوله يشغله الجسم خضه بالذكر لان
 الكلام في الجسام والافقو ما يشغله الجسم
 والجوهر قوله اذ لو كان جانبي الوجود كما
 من جهة العالم ان تلك الصفة وكذا مجموع الذات
 والصفة مما يجوز وجوده وليا من جهة
 للعالم قلت هذا لا يضرنا لما فيه من تسليم
 المدعى وكل ما في الجان المبائن للشيء
 ان يوجز ان لا يكون من جهة العالم ثبت وجوده

لو كان المطلق كما يوجد في ضمن كل جزئي له بدلية
 فياخذ من تلك الحقيقة حكمه كذلك يوجد
 في ضمن جميع جزئياته لا بدلية لها فلاخذ
 ايضا حكمها والاستحالة في اضافة المطلق
 بالمقالات بحسب الحيات وايضا لوصح ما ذكر
 لن مران لا يوصف لعدم الجان هدام التناهي واللا
 ان يحاط بتناهي الخبريات بنا على ان يوهان
 التطبيق قوله يشغله الجسم خضه بالذكر لان
 الكلام في الجسام والافقو ما يشغله الجسم
 والجوهر قوله اذ لو كان جانبي الوجود كما
 من جهة العالم ان تلك الصفة وكذا مجموع الذات
 والصفة مما يجوز وجوده وليا من جهة
 للعالم قلت هذا لا يضرنا لما فيه من تسليم
 المدعى وكل ما في الجان المبائن للشيء

لو كان المطلق كما يوجد في ضمن كل جزئي له بدلية
 فياخذ من تلك الحقيقة حكمه كذلك يوجد
 في ضمن جميع جزئياته لا بدلية لها فلاخذ
 ايضا حكمها والاستحالة في اضافة المطلق
 بالمقالات بحسب الحيات وايضا لوصح ما ذكر
 لن مران لا يوصف لعدم الجان هدام التناهي واللا
 ان يحاط بتناهي الخبريات بنا على ان يوهان
 التطبيق قوله يشغله الجسم خضه بالذكر لان
 الكلام في الجسام والافقو ما يشغله الجسم
 والجوهر قوله اذ لو كان جانبي الوجود كما
 من جهة العالم ان تلك الصفة وكذا مجموع الذات
 والصفة مما يجوز وجوده وليا من جهة
 للعالم قلت هذا لا يضرنا لما فيه من تسليم
 المدعى وكل ما في الجان المبائن للشيء

لو كان المطلق كما يوجد في ضمن كل جزئي له بدلية
 فياخذ من تلك الحقيقة حكمه كذلك يوجد
 في ضمن جميع جزئياته لا بدلية لها فلاخذ
 ايضا حكمها والاستحالة في اضافة المطلق
 بالمقالات بحسب الحيات وايضا لوصح ما ذكر
 لن مران لا يوصف لعدم الجان هدام التناهي واللا
 ان يحاط بتناهي الخبريات بنا على ان يوهان
 التطبيق قوله يشغله الجسم خضه بالذكر لان
 الكلام في الجسام والافقو ما يشغله الجسم
 والجوهر قوله اذ لو كان جانبي الوجود كما
 من جهة العالم ان تلك الصفة وكذا مجموع الذات
 والصفة مما يجوز وجوده وليا من جهة
 للعالم قلت هذا لا يضرنا لما فيه من تسليم
 المدعى وكل ما في الجان المبائن للشيء

قيل هذا يعني على وجهي وهكذا
 على وجهي وعلى وجهي وعلى وجهي
 لا يضرنا لما فيه من تسليم
 المدعى وكل ما في الجان المبائن للشيء
 ان يوجز ان لا يكون من جهة العالم ثبت وجوده

لو كان المطلق كما يوجد في ضمن كل جزئي له بدلية
 فياخذ من تلك الحقيقة حكمه كذلك يوجد
 في ضمن جميع جزئياته لا بدلية لها فلاخذ
 ايضا حكمها والاستحالة في اضافة المطلق
 بالمقالات بحسب الحيات وايضا لوصح ما ذكر
 لن مران لا يوصف لعدم الجان هدام التناهي واللا
 ان يحاط بتناهي الخبريات بنا على ان يوهان
 التطبيق قوله يشغله الجسم خضه بالذكر لان
 الكلام في الجسام والافقو ما يشغله الجسم
 والجوهر قوله اذ لو كان جانبي الوجود كما
 من جهة العالم ان تلك الصفة وكذا مجموع الذات
 والصفة مما يجوز وجوده وليا من جهة
 للعالم قلت هذا لا يضرنا لما فيه من تسليم
 المدعى وكل ما في الجان المبائن للشيء

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

وحد ذاته فيصح محلهما لذلك العالمين
 وحمل الحوادث على الحوادث بالذات مما لا يساعده
 كلام الله قوله ما يصلح علما اي علامته وعلما
 على وجوده بذكره وان لا يدل على نفسه
 فلا يكون سببا لوجوده ولا لا يكون خارجا عن العالم
 فيلزم التناقض قوله قريب من هذا ما في
 الاول طريقه للحدوث والثاني طريقه
 الامكان ووجه القرب قوله من غير افتقار
 الى ابطال التسلسل ابطاله اقامة دليله
 بطلانه فالتمسك باحد ادلة بطلانه التسلسل
 افتقار الى ابطاله فلا بد ان الافتقار على
 الاستلزام وفي قوله ابطال التسلسل وجه
 بطلانه اشار الى ما قلنا قوله ليس كذلك
 لا يخفى عليك ان ثبوت الواجب يتم بغير خروج
 العللة عن السلسلة واما الانقطاع فنضم

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

يعني اذا ثبت ان الممكنات لا يجوز ان يكون لها علتها نفسها
 ولا بعضها بل يجب ان يكون لها علتهما اشتراكي
 لان الممكنات لا تدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هي التي لا تدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

في ان منه مترتبة فلا تنطبق مجرد ترتيب اجزاء
 الزمان فجوهر ان هذا انما يدفع تطبيق للفرد
 بالفرد وهو غنى الازم بل يكون طريقا الى الحق لا المنة
 ولو متفاداة ان كل حصة لو وجد في زمان واحد
 متناهية لتتأخر الابدان المتعاقبة في الزمان
 شرط حدوث النفس في نفس قوله فيما دخل تحت
 الوجود اي في الجملة ولو متعاقبة فيجري في
 مثل الحركات الفلكية فانه ينقطع بالقطع
 الوهم فان الذهن لا يقدر على ملاحظة
 غنى المتناهية تفصيلا بالاعتناء ولا متعاقبا فيقطع
 في حد ما البتة ولو سلم عدم الانقطاع فواضح ان
 لان كل ما يدخل تحت الوجود الوهم متعاقبا لا الى
 حله يكون متناهيا دايعا ونظيره في علم الجنان
 لكن يشكل بالنسبة الى علم الله تعالى الشامل فان
 الامداد التي المتناهية داخلية تحت علمه الشامل

واما عند الكلام في ان
 الوجودات المتعاقبة

فاعرف ان هذا الذي
 على ان المتعاقبات
 في علم الله تعالى

31

قد لا يكون شكلا حاصل ان ترتيب الامداد
 الواسع متناهية ونسبة الانطباق بينها معلومة
 لله تعالى بسبب تفصيل اشياء علمه الحكيم
 والمتنوع في تقدير التطبيق بل من نتائج
 ما ليس متناهيا في الصغر والعلو لا خوف
 زعم

بمعنى لا يجامع صانعا
بالفعل
فمعنى
صانعا
بمعنى لا يجامع صانعا

قول لو امكن الهان اي صانعان قادران على الكمال
 بالفعل او بالقوة فلا بد واحتمال ان يكون في احد
 صانعا قادرا والاخر بخلافه فقول في تفسير
 لا يمكنه ان يصدق معنى واجب الوجود
 على ذات واحدة محل تأمل لان بقوله الواجب
 على الصنع القدرة التامة لوقوع المعطل وكذا
 الاجاب نقصان فلا يكون الواجب واحدا
 بذكر على هذا ان الواجب موجب في صفاته
 بين اجاب الصفة لاجاب وعني هاشكل وهما
 جتان الاول النقص بان لا يفرض تعلق ارادة
 بعلامه بالوجبة وان لا تقوم صفاته فاما ان يحصل
 كل من صفتي الذات والارادة وان لم يحصل
 احدهما فليس العجز او تخلف العلول عن علمه الثاني
 هدف الثاني الحل وهو ان علم القدرة بناء على
 بالغير ليس بعجز فانه لم يقدر على اعلام العلول

قول الله عز وجل
 يا أيها الذين آمنوا
 لا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل
 بل بغيره
 فكلوا مما
 أحل الله لكم
 من حلال ما
 أحل الله لكم
 من حلال ما

[illegible]

والمجاء وهو لا يقولون بالتخلف عنها واما
التفويضية فلا عجز في التخلف عنها مثل ان
العبد كذا ريد منك كذا ولا اجبرك قوله
وهو لا يستلزم انتفاء المصنف على ان لا
يأخذها ابتداء وهذا الجواب مبني على ان
الظ المتبادر علم التكون بالفعل في قوله
على انزاهه ان يمكن الا لا يفي على الظ بل يفصل
ومنع الملازمة على تقدير انتفاء الازم على
تقدير آخر تقدير وقلة في شرح المقاصد
ان اريد بالفساد علم التكون فتقرر ان
لو قد والكل لم يتكون السماء والارض لان كونها
ما مجموع القدرتين او بكل منهما او باحدها
والكل بط اما الاول فلان من شأنها الكل كمال القدر
واما الثاني فلا متناع وان اردت العليتين المستقلتين
اما الثالث فلان دليلي من محجج بل امرج وبن علي

الحق في القادرين ان الله
احسن الحكم فانه لما كان
على السعة فانه لما كان
الملكوت حقاً على كل شيء

[illegible]

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء
 بقدر حاجته اليه لا بقدر حاجته
 الى خلقه

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء
 بقدر حاجته اليه لا بقدر حاجته
 الى خلقه

ان التوحيده اصيل في القانع الفرضي في وضع
 الملازم لان وجودها الاساسي هو وقوع ذلك الفعل
 عقلا واما على الاطلاق فيمكن اختيار الاول وعلى
 القدر في نفسها لا في تفعلها بحسب الارادة
 على وجه يكون للفعل في الاخرى مدخل كما في فعل
 العباد عند الاستاذ فلهذا يمكن اختيار الثالث
 بان يريد احدهما الوجود بقدره الاخر او يفيض
 بادرته فكيف الامور الى الاخر اذا استحالة فيروى
 في هذه المقام ان ان جعل الالهة الكريمة على نفي تعدد
 الصانع مطلقا في حجة انما هي لك في النظر لا في
 تعدد الصانع مطلقا المؤثر في السماء والارض
 حيث قال الله تع لم يكن فيهما الهة الا الله ففسدنا
 اذ ليس المراد بالتكلم فيهما فالحق ان الملازم في طبيعة
 اذا التوارد بطرفا فيهما اما على سبيل الاجتماع او التوزع
 فيلزم انعدام الكل والبعض عند عدم وجوده

في الاجتماع والارض
 على سبيل التوزع
 البين

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
 ان الله تعالى قد خلق كل شيء
 بقدر حاجته اليه لا بقدر حاجته
 الى خلقه

لا ينفصل عن غيره ما يفسد العالم اي لا يوجد هذا
 كذا او بعضا ويمكن ان يوجد الملازم مدة بحيث يكون قطعة
 على الاطلاق وهو ان لا يوجد والواجب ان يكون العالم
 ممكنا فضلا عن الوجود والا يمكن التماثل المستلزم للتحقق
 لان امكان التماثل لان مجموع الامر به من المقدور
 شيء من الاشياء فاذا فرض المقدور بلزم ان لا يمكن وجود
 شيء من الاشياء لا يمكن التماثل المستلزم للتحقق وضع
 انتفاء الملازم ان اريد بالامكان لو ان
 باللازم على التكون بالامكان مع وجود
 العلة التامة ليمت الامر لكس بعيد
 الا الدلالة ان يكون كل الانتفاء
 الماضيي مقترين لكن تقليل الثاني بالاول
 بحسب الماضي والمقصود بيان تحقق انتفاء الاول
 بحسب جميع الان من بل على تحقق انتفاء
 الثاني فلو كان غير ذلك على يقين الزمان

ولو سلم الدلالة على تعيين الماضي لتمام المقص
 ايضاً فان العادات لا يكون بها ما كان في الماضي مستقيم
 للقطع بتغاير المفهومين فلهذا المنطوق بوجه
 بالتي ادفع التساوي قال في التبصرة الايمان
 ولاسلام من قبل الاسماء المتداخلة وكل
 مومن مسلم وبالعكس ثم بين كل منهما علة
 فلهذا يفرج بالواجب الوجودي دلالة نورد على ظاهر
 ان كل صفة محتاجة الى موصوفها فكيف يمكن وجودها
 لذاتها وحيثما مبدى قولنا لانها بالحدوث
 اهـ هذا يدل على ان وجود الصفة القائمة لا يتلحق
 بايجاد شيء وهذا جهلنا بينه وان قالوا
 كلامنا في القديم بالذات والصفة ليست
 كذلك لربح حكمهم بوجوب الصفات قولنا
 باقية بقاءها نفساً للصفة واما الاعراض
 فبقاؤها خاضعاً لانها كغيرها حال المحذوف كغير
 من

لعل من يظن ان هذا الكلام
 لا ينافي مع ما تقدم من ان
 الصفات قائمة بذاتها
 بل هو من قبيل ما تقدم
 من ان الصفات قائمة
 بذاتها في القديم
 والاعراض قائمة
 بذاتها في الجديد
 فانما هو في القديم
 قائمة بذاتها
 وفي الجديد قائمة
 بذاتها

لأنه لا يمكن أن يكون الشيء في نفسه
موجوداً في نفسه بل هو موجود في غيره
فإنه لا يمكن أن يكون الشيء في نفسه
موجوداً في نفسه بل هو موجود في غيره

فإنه لا يمكن أن يكون الشيء في نفسه
موجوداً في نفسه بل هو موجود في غيره
فإنه لا يمكن أن يكون الشيء في نفسه
موجوداً في نفسه بل هو موجود في غيره

يرد ان البقاء مضاف الى الصفة فيكون
المضاف اليه فان ارادوا يكون نفسا علم الزيادة
بحسب الوجه الخارج على ما سبق فلم يكن في
النفسية بهذا الوجه في الاعراض حجة لا يثبت
فما بان محذور العالم لا يقع ان نصف الوجه
بكونه انما حدث للجميع ما سواه على هذا الوجه
البدعي والظاهر المحرر يجعل الحكم في هذه
بدى بها فلا يرد ما قيل في محذور ما سواه
المختار الصادر عنه بالايجاب واليجاب ولا
لا يدل على العلم والعلية عن ذلك
من جملة العالم فيكون حادثا فلا يصدق عن
القديم بالايجاب ولا يخفى انه انما يتم اذا لم
على بيان حدوث ما ثبت وجوده في الممكنا
ثم ان اعتبار النمط البدعي والظلم المحرر في
في ذلك من الحكم والافتقار ان يستدل بحدوث العالم

لأنه لا يمكن أن يكون الشيء في نفسه
موجوداً في نفسه بل هو موجود في غيره
فإنه لا يمكن أن يكون الشيء في نفسه
موجوداً في نفسه بل هو موجود في غيره

فإنه لا يمكن أن يكون الشيء في نفسه
موجوداً في نفسه بل هو موجود في غيره
فإنه لا يمكن أن يكون الشيء في نفسه
موجوداً في نفسه بل هو موجود في غيره

لأنه لا يمكن أن يكون الشيء في نفسه
موجوداً في نفسه بل هو موجود في غيره
فإنه لا يمكن أن يكون الشيء في نفسه
موجوداً في نفسه بل هو موجود في غيره

على القدرة والاختيار وكل قادر على كل شيء
 كلام الله بجم السمع والبصر في ذلك لا يحد
 على وجه الاطلاق عليها ما نزل في قوله وهذا يعني
 على ان بقاء الشيء بمعنى زائدا على وجوده وعلى
 ان هذا الذي قبله امر موجود في نفسه حتى يكون
 عرضا وهو ثم ايقن قوله كما في اوصاف البارئ
 يعني ان تفسير القيام بالتبعية في الحيز غير
 مطرد في اوصاف البارئ وقد يرفع بل في تفسير
 لقيام العرض لا المطلق القيام واوصافه يقتض
 اعراضا وذلك حكمه ابقائهما وعدم بقا الاعراض
 فلو وانما بقاء الاجسام هذا راد اجاب
 للدليل وحاصله ان ما ذكره استدلاله في مقابلة
 الضمنية لان اصحابنا جعلوا الحكم ببقاء الاجسام
 ضروريا وعدم بقائها ليس ما بعد عند العقل
 من عدم بقاء الاعراض فبقاها ضروريان

في قوله تعالى
 وما من شيء الا عندنا خزائنه
 وما ننزله الا بقدر معلوم
 في قوله تعالى
 وما من شيء الا عندنا خزائنه
 وما ننزله الا بقدر معلوم

في قوله تعالى
 وما من شيء الا عندنا خزائنه
 وما ننزله الا بقدر معلوم

اذا قلنا ان الارض جرم سماوي
 كما قلنا ان الشمس جرم سماوي
 كما قلنا ان القمر جرم سماوي
 كما قلنا ان الكواكب جرم سماوي
 كما قلنا ان النجوم جرم سماوي
 كما قلنا ان المذنبات جرم سماوي
 كما قلنا ان المذنبات جرم سماوي
 كما قلنا ان المذنبات جرم سماوي

فان الله علم كل شيء
 ما في السموات وما في الارض
 وما في بين يديه وما في خلفه
 وما في يمينه وما في شماله
 وما في فوقه وما في تحته
 وما في يمينه وما في شماله
 وما في فوقه وما في تحته

فان الله علم كل شيء
 ما في السموات وما في الارض
 وما في بين يديه وما في خلفه
 وما في يمينه وما في شماله
 وما في فوقه وما في تحته
 وما في يمينه وما في شماله
 وما في فوقه وما في تحته

فان الله علم كل شيء
 ما في السموات وما في الارض
 وما في بين يديه وما في خلفه
 وما في يمينه وما في شماله
 وما في فوقه وما في تحته
 وما في يمينه وما في شماله
 وما في فوقه وما في تحته

بذلك للمعرفة بدان يق المعبر في الماهية هو
 الجنس اللغوي لا المنطقي وهو بعدون البشرا مثلا
 جنسا فلا يلزم التركيب قولنا والبعد عبارة عن
 امتداد يعني ان البعد امتدادا لكونه حال عند
 وجود الخلاء واما عند السطح فله النوع الاول
 فقط وهذا التعريف للبعد الموجود ويعلم منه
 البعد الموهوم ثم بالمقاسه فيلزم قدم الحيز هذا
 مبني على وجود الحيز وهو خلاف مذهب المتكلمين
 لان عندهم هو الفسخ الموهوم فمنه فيكون محلا للحيز
 لان الوصول في الحقيقة من الاكوان ولا كوان من الكوان
 العينية عند المتكلمين فاما ان يساوي او
 اوف يد هذا التي ديد لا طر ماسر المبلان على
 التقادير والافلا يصور زيادة التي على حيز
 ونقصانها عن جميع المذاهب ثم ان هذا المثال
 مبني على تناهي الابداد والافلا ان يساوي الحيز

الحيز

فقد ان هذا الماهية اي هذا الماهية على وجه
 وانه ان سبغ على تاه الابداد والافلا
 اذ هو قسما ما لا يان في تصدق الحيز فيكون
 اوعيا او هو بديل على حيزه فيكون الحيز
 سبغا على كماله على ان الابدال والافلا
 انما على ان يان في لا يتجزى لانه فيكون
 ان لا يان في حيزه وانما حيزها والافلا
 ان يكون في حيزه او يكون في حيزه
 انما حيزه من حيزه او يكون في حيزه

فقد ان هذا الماهية اي هذا الماهية على وجه
 وانه ان سبغ على تاه الابداد والافلا
 اذ هو قسما ما لا يان في تصدق الحيز فيكون
 اوعيا او هو بديل على حيزه فيكون الحيز
 سبغا على كماله على ان الابدال والافلا
 انما على ان يان في لا يتجزى لانه فيكون
 ان لا يان في حيزه وانما حيزها والافلا
 ان يكون في حيزه او يكون في حيزه
 انما حيزه من حيزه او يكون في حيزه

الصفات
التي هي
الصفات
التي هي
الصفات
التي هي

الغير المتناهية لغير ملزم التجزيح لكن الكلام في
لن من التناهي فلو باعتبار عرض الاضافة الى
ثبوته فان الارادة المبنية بين الدارين علوية
الى ما تحتها وسفل بالنسبة الى ما فوق قهارة له
ان صفات الكمال في العلم والقدرة التامة
لها والابن من تعدد موضوعاتها تعدد الوجوه
ويظهر ان من جملة صفات الكمال الواجب والعلم
وايضاً صفته الكمال هو العلم التام والقدرة التامة
فوجه احى لا يثبت الملائكة من صفات الكمال
وتحتمل وجهه للوجوب لا للوجوب قوله اجمع
لخالف بالخصوص الظاهره مثل قولهم لوجوب

الصفات
التي هي
الصفات
التي هي
الصفات
التي هي

الملائكة والروح اليه وقوله ان الله تعلم
ادبر على صورته وقوله ان الله تعلم
قوله افعالاً بنا ويلات بان يقول المراد
المرجع الى موضع يتقرب اليها الطاعة ويعني

الصفات
التي هي
الصفات
التي هي
الصفات
التي هي

هذا التصريح ينافي قولهم فلا يماثل له بوجه من الوجوه
 انهم منه ان الاشتراك في بعض الوجوه هو
 يفهم منه ان الاشتراك كاف في المماثلة والتوفيق
 كما سيأتي في نقص واقطار الى بعض من وعيله
 انه يجوز ان يكون بعض الامور غير قابل للتعلق بالعلم
 كالمفاتيح بالنسبة الى القدرة في العلم الجبري
 اي من حيث هي جزئيات بل يعلمها من حيث هي
 كعلم النجم بان في ساعة كذا خسوف فاهذا العلم
 مستمر قبل الوقوع وبعده ولا يقدر على التنبؤ
 واحد لا يلقى مذنب فلا سفة هو الايجاب والقدرة
 ينافي لان التعلق مناف الايجاب هو القدرة بمعنى
 صحة الفعل والتكروما القدرة بمعنى ان شاء
 فعل وان ارشأ لم يفعل فتتفق عليهما معنى بين القدرتين

هذا التصريح ينافي قولهم فلا يماثل له بوجه من الوجوه
 انهم منه ان الاشتراك في بعض الوجوه هو
 يفهم منه ان الاشتراك كاف في المماثلة والتوفيق
 كما سيأتي في نقص واقطار الى بعض من وعيله
 انه يجوز ان يكون بعض الامور غير قابل للتعلق بالعلم
 كالمفاتيح بالنسبة الى القدرة في العلم الجبري
 اي من حيث هي جزئيات بل يعلمها من حيث هي
 كعلم النجم بان في ساعة كذا خسوف فاهذا العلم
 مستمر قبل الوقوع وبعده ولا يقدر على التنبؤ
 واحد لا يلقى مذنب فلا سفة هو الايجاب والقدرة
 ينافي لان التعلق مناف الايجاب هو القدرة بمعنى
 صحة الفعل والتكروما القدرة بمعنى ان شاء
 فعل وان ارشأ لم يفعل فتتفق عليهما معنى بين القدرتين

ادرك في القان في ذكر اليد والوجه والنفس
 لعله صفاته بالاكيف ولا يقال له ان يده
 برته ونفحة لان فيه ابطال الحققة
 لاصل القدر والاعتزال لا يمكن اليد
 نفس صفة بالاكيف ١٢

الا ان الفلاسفة يجعلون مشية الفعل لازمة
 فلا يدل على معنى من اقل على مفهوم الواجب
 هذا انما يدل على زيادة المفهوم ولا كلام فيها
 والكلمة من زيادة الحقيقة فلا يدل عليها
 وان صدق المشتق ان اراد اقضاء ثبوت
 الماخذ في نفسه بحسب المتابع فنقص عن
 الواجب والوجود وان اراد اقضاء ثبوت
 بمعنى انصافه فلا يتم بل كغرضهم وقد افترقا
 عليه الاذنين بناء على امتناع قيام اللوازم
 الموجودة بل ان ترفع قولهم انهم عالم لا علم له ان
 لعل ما رادهم انهم عالم لا علم له حقيقة لقلت
 باياه قولهم بانهم عالمية لا انهم عالمية حقيقة
 انهم وكذا قولهم عالم بالذات وعلمه عينه
 وعالمية من اقل دل على صدور الافعال
 فيه قائل بل المدلول هو اضافة التعيين والاختصاص

من انما توجع الصفات لبيان ان كل شيء
 وكل ما خلقه من افق الاشياء يترتب له واجب

التي نعيمها المعنوية عالمه وقد قال صاحب
 المواقف لا ثبت في غير الاضافه قوله ويلزم
 كون العلم قدرة لهم ان يقولوا الاتحاد المعنوي
 هو المحل وليس بلازم واتحاد الذات هو اللان
 وليس مح وكون الواجب غير قائم بذاته لهم
 ان يقولوا حقيقة العلم في شأنه قائم بذاته لانه
 عين ذاته قوله اشار الى الجواب بقوله انما العقل
 لاجاب بقوله لان الجواب التام في المغايرة بين
 الذات والصفات وبين الصفات مع بعضها
 والمصطلح اقصر على القول لكن اشار الى ان
 فرع المغايرة به يعلم الجواب بالنسبة الى
 العلم اذ ثبت مغايرة وان الفرض الاصيل
 بيان حكم الصفات ولذلك ذكر قوله لا هو
 والا فلا محل له في الجواب قوله فلا يلزم قد علم
 ولا تكن القدماء ولهذا ان تحمل كل مصطلح على

قوله انما العقل
 لاجاب بقوله لان
 الجواب التام في
 المغايرة بين
 الذات والصفات
 وبين الصفات مع
 بعضها والمصطلح
 اقصر على القول
 لكن اشار الى ان

قوله انما العقل
 لاجاب بقوله لان
 الجواب التام في
 المغايرة بين
 الذات والصفات
 وبين الصفات مع
 بعضها والمصطلح
 اقصر على القول
 لكن اشار الى ان

لا يلزم

قوله انما العقل
 لاجاب بقوله لان
 الجواب التام في
 المغايرة بين
 الذات والصفات
 وبين الصفات مع
 بعضها والمصطلح
 اقصر على القول
 لكن اشار الى ان

في قوله تعالى
 والواحد والآخر
 والواحد والآخر
 والواحد والآخر
 والواحد والآخر

في قوله تعالى
 والواحد والآخر
 والواحد والآخر
 والواحد والآخر
 والواحد والآخر

وقالوا انهم جوه واحد لذلك اقاموا
 وارادوا للجوه القائم بنفسه وبلا تقوم
 فقد بوجه بانهم ليسوا بالان الصفات نفس
 لكن لا يلائمه في لعم بالقدماء الثلاثة اذ قطع
 القطر عن الايجاد فاربعة والان واحد هو القطر
 بان مرتب الاعداد اه العدد هو لعم الفصل
 ولا انفصال في الواحد فلا يكون عدد اولاً
 منزه بها من نصف مجموع حاشيته ومنه من
 قال للعدد ما يقع في العدد فيكون اعم من الفصل
 فكل امرئ مني على هذا المذهب او على الغلب
 قول مع ان البعض اعم وعليه انهم اتفقوا على
 ان كلامه المراتب لا يتالف الا من وحلات
 مبلغها تلك المرتبة فاجزاء العشرة عشرة
 لاخسان ولا سنة ولا اربعة الى غير ذلك
 الاحتمالات قوله فالاولي ان يبق اه وقد يجاب

في قوله تعالى
 والواحد والآخر
 والواحد والآخر
 والواحد والآخر
 والواحد والآخر

في قوله تعالى
 والواحد والآخر
 والواحد والآخر
 والواحد والآخر
 والواحد والآخر

لا ينفك العلم عن العلم الذي هو العلم بالذات
 لا ينفك العلم عن العلم الذي هو العلم بالذات
 لا ينفك العلم عن العلم الذي هو العلم بالذات
 لا ينفك العلم عن العلم الذي هو العلم بالذات

انما بان في القديم هو الذي القائم بنفسه ولو سلم
 فالقديم قد قدمه بالذات لا المظهر والشيء انه
 لا يوافق مذهب المتكلمين في قول امانة نفسها فيمكن
 وقد سبق ما فيه من انه يخالف ما اشتهر منهم في
 كل ممكن محال اي سبق بالعدم والكرامية الي
 فيقدمها ويعللهم انهم لو قالوا بقديم الشيء
 والكل هو نفسه بل قد علم على التكليف للغير المذوق
 عن طريقه قد فرضها الفرض اقالوا بوقوع الفرق والفرق
 ما في الدال على من لم يمع انه قد وعد وقد مر
 بان المراد بالغير به هنا فرد اخر من نوعه لا في
 ان لا ينفك عنه في بري يمكن الاتفاك بينهما مساو كان

بحسب الوجود او بحسب الحيز فلا ينقض بالجمعي
 القديم كذا قيل لكنه يرد الممان المفروض ان
 ظيما ملقرو العلم على الذي لم يكن علم
 بحسب الحيز لم يتغير له والامر عدم الاتفاك

لان القول بالعلم الذي هو العلم بالذات
 والآن ما في قوله من ان العلم بالذات
 المقصود به ان العلم بالذات هو العلم بالذات
 قالوا ان الشيء قد علم ان العلم بالذات
 قالوا ان الشيء قد علم ان العلم بالذات
 قالوا ان الشيء قد علم ان العلم بالذات
 قالوا ان الشيء قد علم ان العلم بالذات

لا ينفك العلم عن العلم الذي هو العلم بالذات
 لا ينفك العلم عن العلم الذي هو العلم بالذات
 لا ينفك العلم عن العلم الذي هو العلم بالذات
 لا ينفك العلم عن العلم الذي هو العلم بالذات
 لا ينفك العلم عن العلم الذي هو العلم بالذات
 لا ينفك العلم عن العلم الذي هو العلم بالذات

لا ينفك العلم عن العلم الذي هو العلم بالذات
 لا ينفك العلم عن العلم الذي هو العلم بالذات
 لا ينفك العلم عن العلم الذي هو العلم بالذات
 لا ينفك العلم عن العلم الذي هو العلم بالذات

بحسب الوجود غني كاف كل عرفت قولا فعملها
 علمه وجودها وجوده هذا القبيح الاستلزام
 بطريق المباينة والافتقار الوجوديين والمعدية
 ظهر على ان الاستلزام بين العلمين بطر كما سندكم
 قولهم بخلاف الصفات الحديثة فالخلق والى بمفارقة
 الصفات الحديثة للذات وبهذا يظهر علم صحة
 استدلالهم السابق لان هذا قد ينصف في اللاد
 بالصفات الحديثة فلا ينقض بالعالم مع الصانع قد
 ان المراد بالافتكاك ما يعبر الافتكاك في الوجود
 وفي الحيز فلا ينقض بالعالم مع الصانع اذ يجوز
 ان ينفك الصانع في الوجود والعالم في الحيز
 لاستحالة تبحر الصانع في غير الاشكال على
 قال العيون ما يمكن انفاكها في علم او حيز
 ان قلت لعلم ارباب الجواز الافتكاك حيزا ان
 لا يكون احدها قاتا بالآخر او محله لا متوقفا
 وبكون

لا بد من العلم بالصفات الحديثة
 لان العلم بالصفات الحديثة
 لا يمكن ان يكون العلم بالصفات الحديثة
 لان العلم بالصفات الحديثة
 لا يمكن ان يكون العلم بالصفات الحديثة

لا بد من العلم بالصفات الحديثة
 لان العلم بالصفات الحديثة
 لا يمكن ان يكون العلم بالصفات الحديثة
 لان العلم بالصفات الحديثة
 لا يمكن ان يكون العلم بالصفات الحديثة

والعلم غني قائم ولا متوقفا

قد يتصور معنى دا. اذ القصور مع اضافته المعلوم
 لانه قد يتصور معنى دا. اذ القصور مع اضافته المعلوم
 لانه قد يتصور معنى دا. اذ القصور مع اضافته المعلوم
 لانه قد يتصور معنى دا. اذ القصور مع اضافته المعلوم

بطر وبدو وما غني مفيد قرأه والتعاني بحسب
 المضمون لمفيد في د عليه ان مجرد التعاني بحسب
 المضمون غني كاف في الافادة بل لا بد من عدم
 احتمال الموضوع على المحول للمقطع لعدم افادته
 قول الحيوان الناطق ناطق كما سبق في اول
 الكتاب فلو وان يكون العنزة قد وقع في معنى
 النسخ ان المصداق يزيل ان النافله وان
 فصل اذا لا يمكن عطفه على ما سبق الا بتحمل
 تقليد وينقض ايضا باللان فان غني عند
 المعنزة لتو ولا يخفى ما فيه لان كون النسخ
 من النسخ وعلام تحققه بل وانه لا يقتضي
 وبالجملة معانق النسخ لانه لا يقتضي معانق ندر
 لكل من اجزائه ولو لم يكشف المعلومات عند
 بها سواء كان قد عا او حاد فان العلم انطلقا

لانه قد يتصور معنى دا. اذ القصور مع اضافته المعلوم
 لانه قد يتصور معنى دا. اذ القصور مع اضافته المعلوم
 لانه قد يتصور معنى دا. اذ القصور مع اضافته المعلوم
 لانه قد يتصور معنى دا. اذ القصور مع اضافته المعلوم

بدل ان النافله وان تصف

لانه قد يتصور معنى دا. اذ القصور مع اضافته المعلوم
 لانه قد يتصور معنى دا. اذ القصور مع اضافته المعلوم
 لانه قد يتصور معنى دا. اذ القصور مع اضافته المعلوم
 لانه قد يتصور معنى دا. اذ القصور مع اضافته المعلوم

ما سألنا من صفات علمه على ان
 تعلقاته فان لا يخفى ان العلم
 بالان لا يخلو من العلم بالان
 من الافادات والحق في ذلك
 فلا بد

فلا بد ان يكون العلم بالسموات حاصل قبل وجوه

السموع بخلاف السمع فلا يتجلى من منسكج

بل من ان يقول بالشم والذوق واللمس الضيق

فلا يخص الصفات في السبع فوجدت لها انقطاعا

خلوفاً المتعلق في القدرة على مذهب في القول

بالكبر كما انفاذ ان يوجب تخصيص احد القلبي

عقله لها واعتراض عليه ان ان تساوي نسبة

الا لا في القلبي تحتاج الى محض اخر من

الاجاب ان الارادة صفة من شأنها جهة الفعل والشيء

فهي القصص مع اسنواء المسبة لا انما في الكمال

في وجوه تلك الصفة لاستلزام التوجه بلا مرجع

فكون متعلق العلم قابلاً للوقع تحقيقه ان العلم المتعلق

عام للواقع وفوق فلا يكون من جهة العلم المتعلق

بالوقع في الوقوع والوقوع في الارادة المخصصة

وبه يتلخص في الحكماء التابع هو العلم الانفعالي في الفعل

العلم بالسموات حاصل قبل وجوه
السموع بخلاف السمع فلا يتجلى من منسكج
بل من ان يقول بالشم والذوق واللمس الضيق
فلا يخص الصفات في السبع فوجدت لها انقطاعا
خلوفاً المتعلق في القدرة على مذهب في القول
بالكبر كما انفاذ ان يوجب تخصيص احد القلبي
عقله لها واعتراض عليه ان ان تساوي نسبة
الا لا في القلبي تحتاج الى محض اخر من
الاجاب ان الارادة صفة من شأنها جهة الفعل والشيء
فهي القصص مع اسنواء المسبة لا انما في الكمال
في وجوه تلك الصفة لاستلزام التوجه بلا مرجع
فكون متعلق العلم قابلاً للوقع تحقيقه ان العلم المتعلق
عام للواقع وفوق فلا يكون من جهة العلم المتعلق
بالوقع في الوقوع والوقوع في الارادة المخصصة
وبه يتلخص في الحكماء التابع هو العلم الانفعالي في الفعل

العلم بالسموات حاصل قبل وجوه
السموع بخلاف السمع فلا يتجلى من منسكج
بل من ان يقول بالشم والذوق واللمس الضيق
فلا يخص الصفات في السبع فوجدت لها انقطاعا
خلوفاً المتعلق في القدرة على مذهب في القول
بالكبر كما انفاذ ان يوجب تخصيص احد القلبي
عقله لها واعتراض عليه ان ان تساوي نسبة
الا لا في القلبي تحتاج الى محض اخر من
الاجاب ان الارادة صفة من شأنها جهة الفعل والشيء
فهي القصص مع اسنواء المسبة لا انما في الكمال
في وجوه تلك الصفة لاستلزام التوجه بلا مرجع
فكون متعلق العلم قابلاً للوقع تحقيقه ان العلم المتعلق
عام للواقع وفوق فلا يكون من جهة العلم المتعلق
بالوقع في الوقوع والوقوع في الارادة المخصصة
وبه يتلخص في الحكماء التابع هو العلم الانفعالي في الفعل

العلم بالسموات حاصل قبل وجوه
السموع بخلاف السمع فلا يتجلى من منسكج
بل من ان يقول بالشم والذوق واللمس الضيق
فلا يخص الصفات في السبع فوجدت لها انقطاعا
خلوفاً المتعلق في القدرة على مذهب في القول
بالكبر كما انفاذ ان يوجب تخصيص احد القلبي
عقله لها واعتراض عليه ان ان تساوي نسبة
الا لا في القلبي تحتاج الى محض اخر من
الاجاب ان الارادة صفة من شأنها جهة الفعل والشيء
فهي القصص مع اسنواء المسبة لا انما في الكمال
في وجوه تلك الصفة لاستلزام التوجه بلا مرجع
فكون متعلق العلم قابلاً للوقع تحقيقه ان العلم المتعلق
عام للواقع وفوق فلا يكون من جهة العلم المتعلق
بالوقع في الوقوع والوقوع في الارادة المخصصة
وبه يتلخص في الحكماء التابع هو العلم الانفعالي في الفعل

لا ينفك ولا يعلم انه هذا المقام فجان الافهام والادراك
 لا يتحقق ولا بد ان يكون المعنى الذي يتجلى من انفسنا
 لا يتحقق بتغير العبادات وملكوا لها فانا في لنا
 نزولها قائم وزيد ثبت له القيام والصفى
 بالقيام الى عني لك تغيرات عن واحد والاكتاف
 مكان ولا شك ان ملكولات الالفاظ متغايرة
 فليس فذلك عني مدك اللفظ ثم ان الشاك
 في وقوع النسبة يتصور الاطراف والنسبة البتة
 ولا يحل ذلك المعنى عند علم قصد الاخبار
 ثم انما يتصل بمسجد ذلك المعنى مع علم علمه في وقوع
 النسبة فليس في ذلك شئ من العلوم قد برز والله
 الموفق في كسر امره فانما يامر ويؤمر
 لا يفعل ليعلم عذره عنك من يلوم بغيره وانما
 عليه بان لا طلب في هذه الصورة كما لا ادقفا
 لموجبه لافضل الحقيقة والحق الى الامر فمستحق

لا يتحقق بتغير العبادات وملكوا لها فانا في لنا

انما هو كونه
 لا يتحقق بتغير العبادات وملكوا لها فانا في لنا

لا يتحقق بتغير العبادات وملكوا لها فانا في لنا

لا يتحقق بتغير العبادات وملكوا لها فانا في لنا

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
 في الكلام على قوله تعالى
 في القرآن الكريم

للمسلم كما لا يسبق العلم اه فان القرآن شافع الما
 في اللفظ والماء تعربا العكس وايضا فيه تبيين على
 التوافق وانت خبير وبعث انك لم تجازف اولا
 في الكلام على قوله تعالى في اللفظ والماء تعربا العكس
 والماء قد ثبت الكلام التفسير فلا ضرورة في اللفظ والماء

والله اعلم بالصواب الذي هو عليه بهجة الحق
 يراد به اللفظ المنطوق به ويراد به ان هذا هو الحق
 لا تحقيق جواب المص والفصل انه لا تمسك لغز
 هذا ان مكتوب بحفظ فليكن حادنا اوجب فله تارة
 وصفه انما يتبعان في قبول وصف للملوك في صفة الملائكة
 بان الموصوف في اللفظ وقد طوى القرآن بلا شراكه
 المشهور على اللفظ لا يفهم ولا يلزم منه حدوث المعنى
 وليس خص باسم الحكيم وقال بهم خصص بلا سمع من جميع الجهات
 على خلاف المعناد اغاها باعتبار دلائل اعتبار
 المعاد في شيفر لكن في منطق الاستدلال ويكون في بعض محال
 في المنطق على وجهه وحوال ان لا يتصل بحال المعنى

وهذا الكلام في اللفظ والماء
 في اللفظ والماء
 في اللفظ والماء

بمعنى اللفظ والماء
 في اللفظ والماء
 في اللفظ والماء

بمعنى اللفظ والماء
 في اللفظ والماء
 في اللفظ والماء

حق لا ينهم

الحق لا ينهم
 في اللفظ والماء
 في اللفظ والماء

واما ان كان المراد من قوله تعالى
 انما هو الذي لا يملك ان لا يكون
 ما قرأناه من كلامه
 بل من كلامه تعالى
 انما هو الذي لا يملك ان لا يكون
 ما قرأناه من كلامه

واعتبار العلاقة لا يقتضيه وقد اجاب بان
 اعمار العاضد لا يقتضي تاخر الوضع حتى يكون
 متعلقا بوقوعه ان اثبات عدم ترتيب الوضع على
 اي الكلام النفي واللفظي مشكل لا ضرورة في
 قول اسم للفظ والمعنى شامل لهما وهو قد ورد
 عليه ان كلام الله تعالى ان كان اسما لذلك الشخص
 القائم بذاته فممكن ان لا يكون ما قرأناه من كلامه
 بل من كلامه تعالى نظر للقطع بان ما اقر كل واحد منا
 هو القرآن المنزّل على النبي صلى الله عليه وسلم بلسان جبرئيل
 وان كان اسما لذلك الشخص القائم بذاته فممكن
 ان لا يكون ما قرأناه من كلامه تعالى بل من كلامه
 ان يكون ما قرأناه من كلامه تعالى ذلك الشخص
 فيصح فيه حقيقته وان جعل من قبيل كونه
 كذا خاصا والوضع عاما يلزم ان يوصف كما سبق
 بل هو من كلامه حقيقته لا يخلص اليه ان يجعل

قوله تعالى انما هو الذي لا يملك ان لا يكون
 ما قرأناه من كلامه
 بل من كلامه تعالى
 انما هو الذي لا يملك ان لا يكون
 ما قرأناه من كلامه

بخلافه

بين الخلق هو ذلك الفرد الخاص فليس منزهة
الجنه في نفسه فبشكل الفرق بين قاطع
علم ولطائفها اذا الفرق الانبساط
ثم ينسب ما خرج المعلوم لم يرد به العني
الاضافي بل الصفه التي هي عليه الاضافه
مسائر العبادات فانها تدل على الاضافه
والمراد منه ان هو متنع قيام الحوادث
او يرد عليه انه يجوز ان يقوم بالغير كما
البه ابو الهذيل فان رد بما سيجي، اتخذ الله
وجوابه بان مردود بان صفه التي لا يقوم
بغيره ولا ظهور بطاينه لم يتقرر لم يرد
الخلق كل ما يقدر هو عليه ووجهه ان ذلك
الجوانب المشريه لم تقضه على علم الايهام والادراك
ولكن هو الجوانب العقلي سلم ولا مانع عنه فاما ان يكون
هو قبل التسميه بوجهه منع مشهور يجوز ان يكون

تكون التكوين عين التكوين وقد اشترنا الى ما
 وما عليه ويمكن ان يكون نفس التكوين المتصف بالبار
 نعم ولا يتعلق بوجود نفسه ولا استقامته في سبق
 ذات الشيء على وجوده فاحفظه فانزعتك في
 شيء فله وفي هذه الادللة كما ان اراد ما عدا
 الدليل الثاني او بني الامر على التغليب فله الادل
 على كون صفته اخرى ويخطب بالبال ان التكوين هو
 الالهي بخلاف في الفاعل وبعيدان عن غيب وفي
 بالمفعول وان لم يوجد بعد وهذا المعنى لغير الحق
 ايضا فنقول هو موجود في الواجب بالنسبة الى نفس
 القدر والادلة فكيف يكون صفة اخرى
 فتكون للتكوين حادث بعد وقت يتعلق او للتكوين
 يتعلق الا ان يكون موجود في وقت مخصوص وهذا
 هو المناسب بل ان قد وما يوافق في جواب استدلالنا
 بخلاف وقت التكوين وحاصله منع للادلة في وقت

فيكون التكوين عين التكوين وقد اشترنا الى ما
 وما عليه ويمكن ان يكون نفس التكوين المتصف بالبار
 نعم ولا يتعلق بوجود نفسه ولا استقامته في سبق
 ذات الشيء على وجوده فاحفظه فانزعتك في
 شيء فله وفي هذه الادللة كما ان اراد ما عدا
 الدليل الثاني او بني الامر على التغليب فله الادل
 على كون صفته اخرى ويخطب بالبال ان التكوين هو
 الالهي بخلاف في الفاعل وبعيدان عن غيب وفي
 بالمفعول وان لم يوجد بعد وهذا المعنى لغير الحق
 ايضا فنقول هو موجود في الواجب بالنسبة الى نفس
 القدر والادلة فكيف يكون صفة اخرى
 فتكون للتكوين حادث بعد وقت يتعلق او للتكوين
 يتعلق الا ان يكون موجود في وقت مخصوص وهذا
 هو المناسب بل ان قد وما يوافق في جواب استدلالنا
 بخلاف وقت التكوين وحاصله منع للادلة في وقت

في

فيكون التكوين عين التكوين وقد اشترنا الى ما
 وما عليه ويمكن ان يكون نفس التكوين المتصف بالبار
 نعم ولا يتعلق بوجود نفسه ولا استقامته في سبق
 ذات الشيء على وجوده فاحفظه فانزعتك في
 شيء فله وفي هذه الادللة كما ان اراد ما عدا
 الدليل الثاني او بني الامر على التغليب فله الادل
 على كون صفته اخرى ويخطب بالبال ان التكوين هو
 الالهي بخلاف في الفاعل وبعيدان عن غيب وفي
 بالمفعول وان لم يوجد بعد وهذا المعنى لغير الحق
 ايضا فنقول هو موجود في الواجب بالنسبة الى نفس
 القدر والادلة فكيف يكون صفة اخرى
 فتكون للتكوين حادث بعد وقت يتعلق او للتكوين
 يتعلق الا ان يكون موجود في وقت مخصوص وهذا
 هو المناسب بل ان قد وما يوافق في جواب استدلالنا
 بخلاف وقت التكوين وحاصله منع للادلة في وقت

ما قلنا بالانفراد المكونة وقد توهم انه اعتاض
 على قوله وان تعلق فاما ان يستلزم انه حاصل
 المكون بل فيجوز اذا التعلق بشئ من المكون
 المتبوع فكان في توسيع الدائري الا تسمى انزود
 وجود عالم بين التعلق بالذات والصفات بين
 عدم عليا شيئا ان يكون الجواب الى ما افهمه من
 هذا انما هو ان المراد بالمحدث ما هو موجود
 وبالعالم خلافه له وهو عن المكون عند جعله
 من تحت الجواب وحل الغيبة على المصطلح وقال
 وهو عن وجه الانفكاك بينهما فلا يكون
 كالقرب من ذلك لان في الاشتغال انفكاك
 عن المكون وليس في الانفكاك
 في المكون عن سلبه عند الخضم وفي المكون
 في الاضافه ايضا لان علم الغيبة لا يكتسبه
 الذي من جانب كالموضوع مع محل الصفه

فان التوهم من جانب الرغف والصفة المكونة
 حقيقة مع انها متاخره المحل والذات مع
 فان التوهم من جانب الرغف والصفة المكونة
 حقيقة مع انها متاخره المحل والذات مع

الحلقة مع الذات فسلان الفعل فإثره الفعل
قبل تحليله التكويني ففعل الفعل لم يبدأ ولو لم يكن
لكنه بفعل الاستعانة انما كانه ولو سلم كانه بفعل
الفاعل اذ فيكون له الصفة غير الذات وحوار
ان الكلام الذي ابي فان القائل بالعبودية ينبغي ان يكون
صفة حقيقيه وعلية ان يادى الفعل ما به الفعل
ويكون قوله كالفنطري الاغتلا وقد عرفت
انما اجاب استسلم الاول بل الثاني انما قد
فلم يستغنيا على الصانع اذ الاحتياج الى الصانع
هو في التكويني والايجاد قد ساقط من الفعل
اما الغوي فالغوي اذ هو منزه واستغنى عن العالم
ما دونها ما اصطلاحا بان لا يلاحظ في وجوده
الغلا انظر فالغوي اذ هو منزه ما واولي بر لا يذبح
بلغة التكويني فاما ولبالغ على من صانع انما قد
مختار وذلك بحكم الصغر في قوله وقد عرفت
هذا الكلام

فان قيل بعد الخلق كما يحكى آتاهما من ربه فلهذا
قال في هذه الاية انما الفرق اه برز عليه القرآن
اي الفرق بين الرضوخ والرضوخ وان ارد بان

نظر الدليل من وجهين
 بالبعد عن الذي هو
 لا يمكن ان لا يكون
 والخاص من حيث الذات
 الى خلاف نفسه بحكم

48

وينتازر اسطر كالتعوض الروية الجوهر والحق
 ولا اشتراك الصحة بينهما ولا استلزام الاشتراك
 في المعلوم للاشتراك في العلة اذ يمكن ان يقع
 اذ لا ينافي ذلك لا فساد كونه الا هو يترادف
 المشترك بين الواجب والممكن فاما فساد
 منه هو يترادف بان مفهوم العلة المطلقة
 اعتباري فليكن يتعلق به الروية ^{تفهم العلة المطلقة} على ما في النص
 الموجودة فليحل تلك الخصوصية لها مداخل فيقول
 الروية ثم علم ان هذا الدليل ينقوض بوجه الملق
 على ما لا يخفى قوله والمعلق والممكن يمكن يوح عليه

البعباع هو النص في حجة العلة

49

انما يصح ان يوان العلم المعلوم للعلم العلة
 والعلة قد تنفع علمه والسير فيه ان الارباب
 بحسب الوقوع لا الامكان قوله وقد اعترض عليه
 لوجوه منها ان الروية يجاز عن العلم الفرضي
 واجيب بان النظر الموصلي بالي نص في الروية

ان الارشاد بين المعلق والمعلق عليه
 لا يمنع من ان يقع العلم
 فيقع علم العلة والممكن الذي قد يمنع
 الوقوع كما يمنع الذي لا يمنع
 بحسب الامكان في حين وقوعه
 المعلق بمرم

واما ما ذكره من ان العلم الفرضي
 فذكر شاع في حق وب ارفق انظر اليك اهلنا على ما ذكره في
 وهذا تاويل في الجواب عن سطر ٢٢

في قوله ان الروية يجاز عن العلم الفرضي
 بل انما يجازي في كونه في العلم الفرضي

بالاحتمال مع ان طلب العلم الصوري لمن يخاف
 لعدم ويناخيه عن معتقوله كذا في شرح الموقف
 ويورد عليه ان المراد هو العلم بغير الخاصة
 والمطالع لا يقتضيه الا العلم بوجاهة الحق بخاطنا
 من دار الخدار قوله ان كانوا موافقين اهل ذلك
 عم اختار سبعة رجلا من خيار المؤمنين للاعتدال
 عن عبادة العجل وهم الذين طلبوا الروية وقالوا
 لن نؤمن بحجة نبي الله حجة ففعلهم ان قلنا
 وكفرنا بعد ما امنوا فلا اشكال اصلا في ذلك
 منع هذا الاشترط اه للمعتزلة ان يقولوا
 نحن اعنا انما هو في هذا النوع من التوفيق الذي هو
 المختلف له بالحقيقة السموات عند كمال رتبة
 والاكتشاف الباهر عند ما بالعلم الصوري
 كذا في شرح المقاصد ثم كما لمقدم لا يعلم في
 عليه ان علم مدح المعادومات لا شفا على
 الحلقم

كذا في شرح المقاصد
 ثم كما لمقدم لا يعلم في
 عليه ان علم مدح المعادومات لا شفا على

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً

مدان كل نص في العلم كان الاصول والادب
لا يلزم مع امكان رتبة المصنفات
النقص والحق ان امتناع الشيء لا يمنع العلم منه
انقطاعه في العلم بغير الشريك وانما اوله
في القرآن مع استماعها في حقه فمعه كان علماً
بفاصليها واما الكتب فيمكنه القصد والعاجلة
والماضي الزم في من الخلق والكتب فان الاول
العجبة بخلاف الذي فيمكنه العلم الاجمالي بل هو
عنا ولو حال المبصرة لم يوسع ان العلم بالعلم
الوجه والافاق قطيع الحول وبريد فمستك
يجوز ان لا ينفع شعوره وان لا يلدوم قوله
اي على كل حال ما يصلح به من ينجح ان يجعل هذا الهدى
يجب المنع له من نقل الخلق من محل الاضافة
بعونه المقام على الاستغناء والاعمال فيتم
المسيرة الحسنة الى الجاه فلا يتم المقصود ولما

العلم من شواهد الحكمة والجدد
فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد
فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد
فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد

لا بد من العلم من شواهد الحكمة والجدد
فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد
فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد
فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد

٥٥

لا بد من العلم من شواهد الحكمة والجدد
فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد
فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد
فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد

وهو بيان ان جميع ما في العلم من شواهد الحكمة والجدد
فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد
فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد
فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد

فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد
فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد
فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد
فانما العلم من شواهد الحكمة والجدد

Handwritten signature: *Dr. M. S. Khan*

ففي عامه ونحوه بالجلد حذف الضيف اقل كلفا
فكره ان يخلق لمن الخلق الا يوقلوا وجهه

الحمل على خلق الجواهر لانه خلق الفطر فلو لم يخلق الله
لا يشق ذلك ويمنع من كونه الخلق من احوالهم

العباد وروادى السابقة في ذلك المقام
رجل قاعد الخليفة ورجل الخليفة له اختيار

البشر والملح والدم والغواب والحقاب
قلوبهم من الانعلاج والدم باقتدار الحلية والملك

بالحسن والمودة بالتقوى وإعطى الثواب والمعافاة
فعل الله نعمه ولطفه لم ينفاهم خالص حماء ولا يسأله

[illegible]

فان لم يزل في عيان الله نعم ابري عاين في عيان الوداد
 عاين ان يقول كمن في كبري قوله هو عاين عن العقل

[illegible]

عقب الكواثر عظاما

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or a note, appearing as a dark, scribbled mark on the page.

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

Handwritten signature or text in Urdu script, likely a name or title, written in dark ink on aged paper.

[illegible]

منه انما الرضا انما هو ذلك على وجهه لا على وجهه
 وهو من ذلك ان يكون الرضا من حيث
 الرضا

الغلبة وفيه فرج الوقت انقض الله عند الغلبة
 هو ان لا يكون الغلبة المتعلقة بالاشياء ما جعله
 في الاصل من الصفات الذاتية لكن التفسير ليس
 من ان يجعل الرضا هو الرضا انما يجب بالرضا
 عليه لا من الرضا انما من صفاته الله قبل الراد
 هو الرضا بمقتضى تلك الصفات وهو مقتضى ما هو
 ان يجب بان الرضا الكفر لا من حيث ذاته بل من حيث
 مقتضى ليس بغيره من حيث بان الرضا القلب فعل الله
 بتعلق صفاته ايضا مما لا سرف في محله ثم ان الرضا بها
 الرضا بالمعقول من حيث هو متعلق بمقتضى الرضا ذاته
 والرضا بالاشياء كاشهد به سلفه الفطر هو لما كان
 الرضا الذي هو الاصل والمبدأ الثاني اختيار النحل الطير
 في الجبل بغيره من حيث هو من حيث هو قاله الخزانة
 انه نعم ان الرضا بالاشياء من رغبة واختيار الاجرا
 واضطرار الرضا بالاشياء من رغبة واختيار الاجرا
 ٥١

منه انما الرضا انما هو ذلك على وجهه لا على وجهه
 وهو من ذلك ان يكون الرضا من حيث
 الرضا

اذ لا بد من القوم ان يدخلوا دارون عبد قلم
 دخلوا وليس من ان يدخلوا من هذا الموضع
 نفس مغلوقة ولا انفس مفتوحة وقيل انهم
 من الارادة الغير الجبرية التي شاءوا من ذهب
 اهل السنة وهو كماله من الفصل اذ الرضاء
 عند هذه الارادة مطلقا وعند ما هو الارادة
 مع ترك الاعقاف او نفس في الترك فانها
 قللها مع تعلق الارادة وقد لا يجتمع في مكان
 المراد من تعلق الارادة نفس عند ما فلا يجوز
 في حقه تفرعها للعباد افعال اختيارية اعلم
 ان اللو في فعل العبد اما قسرة الله فقط طلاق
 قسرة من العبد اصلا وهو مذموم الجبري
 بلا تارة قسرة وهو مذموم الاستعري او قسرة
 العبد فقط بلا ايجاب واضطرار وهو مذموم
 المعتزلة او بالاجاب وامتناع الخلاف وهو

الظالم

وإذا كان الفعل لا يتصل بالفاعل
فإنه لا يكون له معنى
وإذا كان الفعل لا يتصل بالفاعل
فإنه لا يكون له معنى

للفعل فاعله أو مفعله لا اختيار فلا يكون له معنى
فإنه لا يكون له معنى

ليس من العبد لأنه لا يوجد شيئاً يكون من الله تعالى
لأنه لا يكون له معنى

للمذهب المستأد فلهذا لا يكون له معنى
لأنه لا يكون له معنى

صفة من شأنها أن يتعلق بكل من الطرفين
فإنه لا يكون له معنى

وغيره فليكن الاختيار من الله تعالى لا يستلزم
لأنه لا يكون له معنى

أنه لا يكون له معنى
لأنه لا يكون له معنى

كأنه لا يكون له معنى
لأنه لا يكون له معنى

أو توجيه النفس بالعلم والمبالاة في كل
لأنه لا يكون له معنى

لأنه لا يكون له معنى
لأنه لا يكون له معنى

وإذا كان الفعل لا يتصل بالفاعل
فإنه لا يكون له معنى

لأنه لا يكون له معنى
لأنه لا يكون له معنى

لأنه لا يكون له معنى
لأنه لا يكون له معنى

لأنه لا يكون له معنى
لأنه لا يكون له معنى

لأنه لا يكون له معنى
لأنه لا يكون له معنى

لأنه لا يكون له معنى
لأنه لا يكون له معنى

لأنه لا يكون له معنى
لأنه لا يكون له معنى

لأنه لا يكون له معنى
لأنه لا يكون له معنى

لأنه لا يكون له معنى
لأنه لا يكون له معنى

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الفعل لا يتصل بالفاعل
 بل يتصل بالمتعلق به وهو المفعول به
 والوجه الثالث في بيان ان الفعل لا يتصل بالفاعل
 بل يتصل بالمتعلق به وهو المفعول به

هذا هو الوجه الرابع في بيان ان الفعل لا يتصل بالفاعل
 بل يتصل بالمتعلق به وهو المفعول به
 والوجه الخامس في بيان ان الفعل لا يتصل بالفاعل
 بل يتصل بالمتعلق به وهو المفعول به

لغاية بعض الانواع الى باللفظ والشرط
 الحرف كالحرف بالفتحة الى مسير الفاعل لا بالالف
 اذ الحكم للضرورة فيه وانما حقيقة ان صفه البعد
 اه صفه القلة وجعلها متعلقة بالفعل وهو
 يتعلق الارادة بمعنى انه يصير سببا لان يخلق الله
 صفه متعلقة بالفعل واما صفه الارادة اي جعلها
 متعلقة فبحر ان يكون لها فاعلا على ما عرفت في الالة
 الله تعالى وقبل صفه القلة فصل استغناءها
 وهو غير الفصل الذي يحل في صفه القلة
 كما سيأتي لان صفه القلة متأخرة عن الفعل
 المتأخرة عن الفصل وليس بها لان فصل الفعل
 يقتضي القلة ولا اشتغال فلا يكون مع الفعل كما هو
 مذهب من يقول بجمله وتأخره عن الفصل
 ان تقدم الفعل باعتبار ذاته لا بتأخره بحسب
 وصفه كما في قوله كسماه فتعلمه فان لم يكن له

الفعل

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الفعل لا يكون متعلقا بالمتعلق في كل حال بل قد يكون متعلقا بالفاعل في بعض الاحوال كما في قوله تعالى فاعلم ان الله لا يهدي القوم الضالين

افضائه الى الموت يكون متعلقا بذلك عند تحت الموت وانما إيجاد الفعل متعلق بذلك هذا هو الغيب الثاني والافعال القديمة مع الفعل انما هي في كل منها بما هو لها قبل في كل من في مذهب الاستقام مع انه اتبع من كثير من مذهب المعتزلة وليس في ذلك كلام الغنيمي من غير ما ذكره من دخل في الثاني على ان ثانيا فاعلم ان الغيب في بعض الامور يجعل الوجود كذلك ليس اتبع من كثير من مذهب المعتزلة بل في الكليات ولا يجوز في مملكة الامانة ان يكون هو علتة للفعل اي علتة عادية كالنواحي والجموع على انه شرط كما ليس في المادية له ولكن انما يتصور من خلفا الثاني عند ومن شائها توقف ثانيا في الفعل عليه عند فهم فاعلم ان لم يكن هو المضيف بل هو في ترك الواجبات وان لم يكن القبيح وهو لا ينافي المذم في فعل المنهيات بل هو في آخر وهو في العلم

نقل من كتاب من شرح الفقه في الدين في كتاب الغيب الثاني والافعال القديمة مع الفعل انما هي في كل منها بما هو لها قبل في كل من في مذهب الاستقام مع انه اتبع من كثير من مذهب المعتزلة وليس في ذلك كلام الغنيمي من غير ما ذكره من دخل في الثاني على ان ثانيا فاعلم ان الغيب في بعض الامور يجعل الوجود كذلك ليس اتبع من كثير من مذهب المعتزلة بل في الكليات ولا يجوز في مملكة الامانة ان يكون هو علتة للفعل اي علتة عادية كالنواحي والجموع على انه شرط كما ليس في المادية له ولكن انما يتصور من خلفا الثاني عند ومن شائها توقف ثانيا في الفعل عليه عند فهم فاعلم ان لم يكن هو المضيف بل هو في ترك الواجبات وان لم يكن القبيح وهو لا ينافي المذم في فعل المنهيات بل هو في آخر وهو في العلم

هذا هو الوجه الثالث في بيان ان الفعل لا يكون متعلقا بالمتعلق في كل حال بل قد يكون متعلقا بالفاعل في بعض الاحوال كما في قوله تعالى فاعلم ان الله لا يهدي القوم الضالين

نقل من كتاب من شرح الفقه في الدين في كتاب الغيب الثاني والافعال القديمة مع الفعل انما هي في كل منها بما هو لها قبل في كل من في مذهب الاستقام مع انه اتبع من كثير من مذهب المعتزلة وليس في ذلك كلام الغنيمي من غير ما ذكره من دخل في الثاني على ان ثانيا فاعلم ان الغيب في بعض الامور يجعل الوجود كذلك ليس اتبع من كثير من مذهب المعتزلة بل في الكليات ولا يجوز في مملكة الامانة ان يكون هو علتة للفعل اي علتة عادية كالنواحي والجموع على انه شرط كما ليس في المادية له ولكن انما يتصور من خلفا الثاني عند ومن شائها توقف ثانيا في الفعل عليه عند فهم فاعلم ان لم يكن هو المضيف بل هو في ترك الواجبات وان لم يكن القبيح وهو لا ينافي المذم في فعل المنهيات بل هو في آخر وهو في العلم

هذا هو الوجه الرابع في بيان ان الفعل لا يكون متعلقا بالمتعلق في كل حال بل قد يكون متعلقا بالفاعل في بعض الاحوال كما في قوله تعالى فاعلم ان الله لا يهدي القوم الضالين

[illegible]

[illegible]

التأثير في أيام السبب فصار الحاصل ان المقدس في المقبرة في يوم

مع جميع جهات حصول النفل بها أو غيرها مقابلة
وذلك ونهاية وفيه كذا الأمل في أن الفلحة

الحادث من شأنها التأخير لكنه علم التأخير الفصل
لوقوع متعلقها بقدرة الله تعالى لا اشكال

اصلا فلو انزمت مع قياهما اي قيارا في وبقا
بالحل ^{بمعنى} بقية الحرف القوي القوي جعل احدهما

صفحة للأخراوية العكس بالكل صفحة التبع
الصعي برفيدان قابع النسي في البحر يحوي ان يكون

بقا للآخر خصوصية ذاتية بينهما في المراسلة
اسما يريد ان للمكلف وصفا اخر فاما بعد غلبة قات

منقول على صاحبها من قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا

وغيره من الملوك والامراء والاساقفة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible][illegible]

مختار من كلامه
مختار من كلامه

[illegible]

الاسماء والألقاب التي كان يلقب بها

انما هو الذي هو في هذا
المرحلة من العمل على
المرحلة من العمل على

ووجه الصبح برآه حاصل شد
انواعی کلی
انواعی کلی
صورتی کلی

للمؤمنين من العبادات والاعمال الصالحة
التي هي في حقهم من العبادات والاعمال الصالحة
التي هي في حقهم من العبادات والاعمال الصالحة
55

أما في هذا الموضع فليس كذلك بل هو من جنس
الأنف والوجهين

الشيخ محمد بن عبد الله

مجلس الشورى
مجلس الشورى
مجلس الشورى

وصفا ذاتا للكلف واللامح تفسيرها
سلامة اسبابه وقولنا في سلامة اسبابه
فيما هو محل للاحقة التفسير هذا والا فرب ما افاد
بعض الافاضل ان امثال رمنية علي السام
فلذوصفا الكلف كونه بحث سلمت اسبابه
ولو منوع الامتداد في علم سلامة الاسباب
وصالحه فلو يعقل على هذه الاستطاعة
ان سلامة الاسباب مناط خلق ربه القادر
عند العصد بالفعل فيعلم السلامة لا حاجة
بدرجة العبد الا الى العصد فهو لا يكلف العبد
ليس في وسعه حتى يلقاه ان ما لا يطاع على ذلك
مراقب ما يتبع في نفسه وما يمكن في نفسه ولا يمكن
من العبد عادة وما يمكن منه لكن تعلق به
علمه واداءته والعلم لا يجوز ولا يقع كلفه
اتفاقا والثانية لا يقع اتفاقا في نفسه اطلاقا

السلامة في اسبابه وقولنا في سلامة اسبابه

السلامة في اسبابه وقولنا في سلامة اسبابه

السلامة في اسبابه وقولنا في سلامة اسبابه

عن الجوز وفيه بحث في الذبح من ان يخلق الله العلم

بالتفصيل في النسخ وفي سائر أساطير والتفصيل في أساطير
نما أن طاقها لا تغتبار في مرقم

56

في جميع المقتولات ما يقتلها الله بالنسبة الى القتلى
 الى المقتولات في غير ما لا الساب في جميع القتلى
 قولنا هذا لا يتكبر عليه بل هو ان هذا حكم العدل
 قبل ما نرى السبب من اجله لا ياتي في وقتنا
 السبب ان من الاراد في وقتنا القدر في الفعل
 توجبه ونفوت القدر من ذكر في اري الوقت المقتل
 لموت من لو يقتل بان لم يموت في ذلك الوقت في ذلك
 يموت من غير قطع ما عند العرف ان الموت بل ان
 المقتل في وقت قطع عليه للعدل اي لو صلا اليه فانه
 لو لم يقتل العاش الى مدة هو اجله لا ي علم الله نعم
 موته فيه لو اقبل في وقتنا بامتنان الى
 لاه فحصل النسخ ان المراد بالاجل المضاف الى
 في المدة قطع من غير قطع في الماخ فحصل
 فذلك في المقتول المعلوم في حقه ان قتله وان
 لم يقتل في وقت هو اجله لا في وقتنا

في جميع المقتولات ما يقتلها الله بالنسبة الى القتلى
 الى المقتولات في غير ما لا الساب في جميع القتلى
 قولنا هذا لا يتكبر عليه بل هو ان هذا حكم العدل
 قبل ما نرى السبب من اجله لا ياتي في وقتنا
 السبب ان من الاراد في وقتنا القدر في الفعل
 توجبه ونفوت القدر من ذكر في اري الوقت المقتل
 لموت من لو يقتل بان لم يموت في ذلك الوقت في ذلك
 يموت من غير قطع ما عند العرف ان الموت بل ان
 المقتل في وقت قطع عليه للعدل اي لو صلا اليه فانه
 لو لم يقتل العاش الى مدة هو اجله لا ي علم الله نعم
 موته فيه لو اقبل في وقتنا بامتنان الى
 لاه فحصل النسخ ان المراد بالاجل المضاف الى
 في المدة قطع من غير قطع في الماخ فحصل
 فذلك في المقتول المعلوم في حقه ان قتله وان
 لم يقتل في وقت هو اجله لا في وقتنا

This image shows a page of handwritten text in a cursive script, likely Arabic or Persian. The text is written in dark ink on a light background. A large, ornate initial is visible at the top left, and the script continues in several lines across the page. The handwriting is fluid and characteristic of the period.

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page. The text is written in a cursive style and includes the name "عبدالله بن محمد" (Abdullah bin Muhammad) and the date "١٢٠٩" (1209).

ان الصلاة او يمكن ان يكون احد المشايخ يان للنبوة
 الشريعة المراد في القلب استقلالات الشارح
 من النعم هو معناه اللغوي او العربي فلا منافاة
 ولا مانع من الكفر اذ الاصح له على خلقه
 وسلب عقله قبل التكليف والتعريف فلا قلت
 العلم بالوجود والتكليف والتعريف للنعم
 فكل فعل في ذلك عين مات فعلا هذا وانما
 جاب علم الله تعالى علمه في صدره ان كتاب فالمراد
 قماره وما كان له منة اه فانه قالوا انك اصح
 المعلوم الغير المضطر في صدره فان غير الجواب
 جعل لقل قلبه الله بالترك سبحانه لا يولد منه في
 مثل ذلك الفعل والعينه لطالبه على الايجبة لا في
 الشفق مستوجب الله على وان في شفق لغيره
 وعقله مع انما اختياره في شفق لا انقول الله في
 الجبابرة في انما الاختيار في المنفعة عنها ان جعلت

المحاكم مع القدر على تركه وهذا هو الوجه في الحكم
 وجوابه انهم جعلوا الاختلاف بالحكمة تعاضلا فيكون له
 فلو لم يجعل الترك مستقبلا لانهم بالنظر في انهم هذا
 هو الذهب فلا سفة ان يجعلوا ايجاد العالم الان ما لا
 على الصلوة وسبندونك العناية الالهية ولهذا الخطر
 متعلقا بالغير لانه ان معنى الواجب عليه انه ان يفعل
 والترك والواجب الذي كفاية العاديات فانما انهم
 ان جعل احد لم يترك الان ذهبوا وانما انما انما
 بان الوجوب مع مجرد تسميته والوجوب انما يجعل
 الشان من افعال واجبا عليه مع قيام الدليل على ان
 يفعل التبرير قوله استحقاق تارك الامور العقاب وان
 علم هذه الاستحقاقات بالشعور فالوجوب شعوري
 وقال بعض المعتزلة ان الواجب عليه ثم استحقاق
 تارك الامور عند العقل فليس وجوب عقليا قوله
 وفي ظاهره ان لا معنى للامور لانه لا يكون الاطلاق

للمعالي

[illegible][illegible]

واللعنات واللعنات بالاتفاق ان لا تقسم من غير
 قولها فان من مكنت اخيها العاقبة انما قبلها
 لان النقل الورد في المنعاعات العفيلة بحجنا و
 نقدر العقل على النقل فان قوله نعم الحق على العرش
 للثلاث على الجلوس الحق على الله تعجب ما يوليها
 ونحو قول الثاني في صفة عليها عرفهم على الثاني
 بهامن قولهم عوض الاساري على سيفها قتلوا به
 وقوله يوم نعم الساعة دليل على ان العرض قبل ذلك
 اليوم قولهم قتلوا فادخلوا ما وجدوا الاستلان
 الفاء للتعقيب في غيوتهم قولهم جاد لا حبيوة لراحم
 بعضهم فحلب غيوتهم ولا شك انهم فسدت واما قد
 المالكه فخلق نوع في الجنة لكل فراخ الاسكان
 كدودة في الجوف وخلا للبلد فانها تاكل
 بله شيء من الاكل دليل لهم على اعتد به قالوا ان
 اعلم الوقت اللول ايضا فهو مبداء الامداد
 فل

(Marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional text related to the main passage.)

(Additional marginal notes at the bottom left of the page.)

فلا اعادته بينه وبين الوقت من جهة العارض
الشخصية واجب او لا بان اعادته العيب بالخصا
المتغير في الوجود لان ان الوقت متباين الابلز
بذلك الاشخاص بحسب تبدل الاوقات لا يتبدل
لان بقاء ان وقت الحدوث شخص خارج لا يتبدل
في هذا مع ان الكلام على السند مذهب بان للغير
الوجود ما لا يتغير هو بل هو متغير في الوجود
فلا يتغير الا في زمانه وانما بان للملك هو
وقت البقاء والوقت هما معاد فصارا كالوقت
والمعاد للعدم بينه وبين انفسه
وهذا خلاف واجب بمنع الاستحالة فان في الحقيقة
تخلل العلم بين زمان الوجود والاستحالة الزمنية
تجوز البرزخ بين الوجود والعوارض الغير الشخصية
بقاوا الشخصيات بعضها فيكون التخلل بين المتفاوتين
وايضاً لانهم لم يثبتوا شخصاً زماناً ولا انفساً زماناً

فلا اعادته بينه وبين الوقت من جهة العارض
الشخصية واجب او لا بان اعادته العيب بالخصا
المتغير في الوجود لان ان الوقت متباين الابلز
بذلك الاشخاص بحسب تبدل الاوقات لا يتبدل
لان بقاء ان وقت الحدوث شخص خارج لا يتبدل
في هذا مع ان الكلام على السند مذهب بان للغير
الوجود ما لا يتغير هو بل هو متغير في الوجود
فلا يتغير الا في زمانه وانما بان للملك هو
وقت البقاء والوقت هما معاد فصارا كالوقت
والمعاد للعدم بينه وبين انفسه
وهذا خلاف واجب بمنع الاستحالة فان في الحقيقة
تخلل العلم بين زمان الوجود والاستحالة الزمنية
تجوز البرزخ بين الوجود والعوارض الغير الشخصية
بقاوا الشخصيات بعضها فيكون التخلل بين المتفاوتين
وايضاً لانهم لم يثبتوا شخصاً زماناً ولا انفساً زماناً

فلا اعادته بينه وبين الوقت من جهة العارض
الشخصية واجب او لا بان اعادته العيب بالخصا
المتغير في الوجود لان ان الوقت متباين الابلز
بذلك الاشخاص بحسب تبدل الاوقات لا يتبدل
لان بقاء ان وقت الحدوث شخص خارج لا يتبدل
في هذا مع ان الكلام على السند مذهب بان للغير
الوجود ما لا يتغير هو بل هو متغير في الوجود
فلا يتغير الا في زمانه وانما بان للملك هو
وقت البقاء والوقت هما معاد فصارا كالوقت
والمعاد للعدم بينه وبين انفسه
وهذا خلاف واجب بمنع الاستحالة فان في الحقيقة
تخلل العلم بين زمان الوجود والاستحالة الزمنية
تجوز البرزخ بين الوجود والعوارض الغير الشخصية
بقاوا الشخصيات بعضها فيكون التخلل بين المتفاوتين
وايضاً لانهم لم يثبتوا شخصاً زماناً ولا انفساً زماناً

بين ان نفسه وفيه بحث اذا التفتاف في نفس
 لا يد في الغل هي الشخصات ونفسها وبن ذات
 ونفسه والذات في الشخص الماخو مع جميع العول
 ونفسه ثم لا يحوي للمع الغل قطع الاتصال والفرق
 في لالا في الغل في الشخص الباني قوله لان مرادنا هو
 البعض الذي ينادى بالاصلية بول لعلها العول نعم
 هالك لا يجعلوا اجيب بان هذا كمنه نحو وجوده صفاته
 المطلوب منه والمطلوب بالجوهر الفرة انضمام اجيب بان
 البعض ليحصل الاسم المطلوب بالمركبات من اصواتها
 فالفرق لعلها لكل اول ولا جوهر الماكولة ففصله في الغل
 قيل يحتمل ان يقول من الاجزاء الاصلية للماكولة ففصله وجوه
 يقول منها شخص اخر قل لعل الله نعم يحفظه من ان يجبر
 ليدان اخر ففصله الذي يعبر بلفظه وجوه واصلا والفساد في الغل
 لله الجوانح وان الجوانح في نفسه مثل احد في ذلك لا يتفق
 الاضطرار والاني في نفسه بلا شتر في المعصية وفيه
 بحث

في الغل في الشخص الباني قوله لان مرادنا هو
 البعض الذي ينادى بالاصلية بول لعلها العول نعم
 هالك لا يجعلوا اجيب بان هذا كمنه نحو وجوده صفاته
 المطلوب منه والمطلوب بالجوهر الفرة انضمام اجيب بان
 البعض ليحصل الاسم المطلوب بالمركبات من اصواتها
 فالفرق لعلها لكل اول ولا جوهر الماكولة ففصله في الغل
 قيل يحتمل ان يقول من الاجزاء الاصلية للماكولة ففصله وجوه
 يقول منها شخص اخر قل لعل الله نعم يحفظه من ان يجبر
 ليدان اخر ففصله الذي يعبر بلفظه وجوه واصلا والفساد في الغل
 لله الجوانح وان الجوانح في نفسه مثل احد في ذلك لا يتفق
 الاضطرار والاني في نفسه بلا شتر في المعصية وفيه
 بحث

في الغل في الشخص الباني قوله لان مرادنا هو
 البعض الذي ينادى بالاصلية بول لعلها العول نعم
 هالك لا يجعلوا اجيب بان هذا كمنه نحو وجوده صفاته
 المطلوب منه والمطلوب بالجوهر الفرة انضمام اجيب بان
 البعض ليحصل الاسم المطلوب بالمركبات من اصواتها
 فالفرق لعلها لكل اول ولا جوهر الماكولة ففصله في الغل
 قيل يحتمل ان يقول من الاجزاء الاصلية للماكولة ففصله وجوه
 يقول منها شخص اخر قل لعل الله نعم يحفظه من ان يجبر
 ليدان اخر ففصله الذي يعبر بلفظه وجوه واصلا والفساد في الغل
 لله الجوانح وان الجوانح في نفسه مثل احد في ذلك لا يتفق
 الاضطرار والاني في نفسه بلا شتر في المعصية وفيه
 بحث

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary on the main text. The text is dense and covers the upper right portion of the page.

قوله اذ قد من الشعر واحد في الضيف هكذا في
الكتاب الصحيح والمشهور ان المثل في قول الهميد
من ان اصحابه قالوا يا رسول الله من يطلبك يومئذ
نقال عبد علي الهميد فان لم يجد ما فعله بالبحر لولا ان
فعل الخوف ^{فعله} ان الطلب في المكان المربة بحوزة ان
يستأنف على طرف على ان لا تفرغ فبسة فلا يعارض الشعر
قوله وسكانها المجد والفرح ان تلك الجدة بستان في

الذي انما الف اجماع المساب وقد تفرع عن ذلك
فكنا اهلها منها اذ نصيبه لا تقال في الكافي العالي لاسان
تفرع عليه انما في ذلك البستان على من وقع
كذلك البستان في جملها الكافي في جملها الاجرام فانما في
ان يجعل للذين من هذا الانبا ان جعلها ان جعلها الكافي
لهم لانفسها فقلت بكم ان في البستان من جعل الارض في
من القدر فيها وهذا المعنى لان في جملها الكافي

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary. The text is dense and covers the lower right portion of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary on the main text. The text is dense and covers the lower left portion of the page.

الان في العلم ان العلم
الان في العلم ان العلم
الان في العلم ان العلم

كل ما يكون في العلم ان العلم
الان في العلم ان العلم
الان في العلم ان العلم

وهو علم علم العلم
وهو علم علم العلم
وهو علم علم العلم

وهو علم علم العلم
وهو علم علم العلم
وهو علم علم العلم

وهو علم علم العلم
وهو علم علم العلم
وهو علم علم العلم

وهو علم علم العلم
وهو علم علم العلم
وهو علم علم العلم

وهو علم علم العلم
وهو علم علم العلم
وهو علم علم العلم

وهو علم علم العلم
وهو علم علم العلم
وهو علم علم العلم

وهو علم علم العلم
وهو علم علم العلم
وهو علم علم العلم

12

[illegible][illegible]

لجهاد الله من ترك العلوة مستقلاً فقد كفر والجهاد ان
 محو على الشرك مستحلاً او على كفران النعمة فلو ان
 العبد ابى عن كذب وقول بوجه الاستسلام الى
 رئيس المستعصر وعلى المستعان الكفر على الكذب
 والجهاد انما دعاه الى الاشتراك في الجهاد ^{بما} ^{بما}
 يكذب ومن عليه نظام قوله والله لا يغفر له
 اي ان يغفره وانما عجز عن الكفر بالشرك ان كان
 كالواشي كذب قوله وبوضهم لا اذ يستمع عقلاً اي

[illegible][illegible]

ويصح للمسلمين الاستماع المفسرة عقله بنا على هذه
 الأدلة وهم المفسرون فلا وجه ما قيل من أن هذا قول الجاهل
 لأنه تعالى لا يعلم قول المفسرين فلا يملكوا ولا يملكون
 لا يحفل إلا بأحد قول بالفتح العقلي فيما في قوله من
 للعلم وإن جئت بالفتح ويقع الحسن على الزكي من
 أن يكون على احتمال الأبحاث لما فيها من الحكمة فمن
 أن يمنع كون المفسرة قضية الحكمه ليجوز أن يكون علم
 المفسرة

مؤلف

منضاه الحمة خنية ولسل نجر من الفتنة بوجوه
تقدب المثل مثل انا برة الحسن وبعين من نهاية الكرم
تبقى العفو عن نهاية الخيانة وقول في حب
دعوى بالادليل والعنزة لم يخصوا بها قلدهم ان

الغيب للبيات والاحاديث فوقه بانه لا يعي الشخص
بالكائن المفروقة بالقرينة في قوله ان الله لا يقدر
بشك على ان لا يقدر بالقرينة في قوله ان الله لا يقدر
مع ان التعريف بالشيء يبين البعضية والضم

فله هو في نظم للعلاقة ظاهرة وكذا لا يعي الشخص
بالصفا لان مفقود الصفا في عانته العدم ان الصفا
وغير ان يكون كالمرة في هذه الآية مخصوصا بالصفا

جوابين لا دلالة ولا عموم مفقود الصفا في الآية
مفقود عن التائب بل بعضه انما هو في غايد
على الوقوع انما استطرد في ذلك من هذا الصفا
الآيات في الوجوب انهم والحياب فيها انهم وقد

توجد في المتن
في المتن

توجد في المتن
في المتن

لقد هو في نظم للعلاقة ظاهرة وكذا لا يعي الشخص
بالصفا لان مفقود الصفا في عانته العدم ان الصفا
وغير ان يكون كالمرة في هذه الآية مخصوصا بالصفا
جوابين لا دلالة ولا عموم مفقود الصفا في الآية
مفقود عن التائب بل بعضه انما هو في غايد
على الوقوع انما استطرد في ذلك من هذا الصفا
الآيات في الوجوب انهم والحياب فيها انهم وقد

كتاب المنطق
من كتاب المنطق
من كتاب المنطق

كتاب المنطق
من كتاب المنطق
من كتاب المنطق

كتاب المنطق
من كتاب المنطق
من كتاب المنطق

كتاب المنطق
من كتاب المنطق
من كتاب المنطق

كتاب المنطق
من كتاب المنطق
من كتاب المنطق

كتاب المنطق
من كتاب المنطق
من كتاب المنطق

كتاب المنطق
من كتاب المنطق
من كتاب المنطق

كتاب المنطق
من كتاب المنطق
من كتاب المنطق

كتاب المنطق
من كتاب المنطق
من كتاب المنطق

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

[Faint handwritten notes or signatures]

الحمد لله الذي رفع الذريرة واولادها

في بعض مواضع الحديث على أن الاختلاف لا يستلزم

فقد لقي للمؤمنين والمؤمنات أي إلى قوله في الدنيا

قوله كبري على صوت النعاعة على الخاليت

ان علم تلك الشفا عنة فيبقى تسبح لخالقها وحميد المولى

فَكَفَّرَ لَكَ عَلَى الْغَدَاةِ حَقَّ جَلِيلٍ وَأَنْتَ قَوْلِي وَاصْبِرْ نَبِيَّ الْغَايَةِ

الماء الأبيض في أصل الشفاة وتوليد في العظام ثم يمتلئ

تذكر الضيق لنفسى الذائبة المعنى ان جاءت بشفاقة

تشیع از یقین شما فاعلاما امتیاز و تمیز از غیر خود را بدست

التمهيد العام في الاستغفار في شيخ الإسلام ابن تيمية

فمن الشكوك ما هو من غير علم بان النفس المنة وحيات

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

[Handwritten signature]

[Faint handwritten notes or signatures]

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

Handwritten text, likely a signature or date, appearing as "1992" and "1993".

هذا الكتاب هو الذي كتبه
في سنة ١١٠٠ هـ
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١١٠٠ هـ

هذا الكتاب هو الذي كتبه
في سنة ١١٠٠ هـ
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١١٠٠ هـ

هذا الكتاب هو الذي كتبه
في سنة ١١٠٠ هـ
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١١٠٠ هـ

هذا الكتاب هو الذي كتبه
في سنة ١١٠٠ هـ
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١١٠٠ هـ

هذا الكتاب هو الذي كتبه
في سنة ١١٠٠ هـ
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١١٠٠ هـ

هذا الكتاب هو الذي كتبه
في سنة ١١٠٠ هـ
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١١٠٠ هـ

هذا الكتاب هو الذي كتبه
في سنة ١١٠٠ هـ
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١١٠٠ هـ

هذا الكتاب هو الذي كتبه
في سنة ١١٠٠ هـ
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١١٠٠ هـ

هذا الكتاب هو الذي كتبه
في سنة ١١٠٠ هـ
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١١٠٠ هـ

هذا الكتاب هو الذي كتبه
في سنة ١١٠٠ هـ
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١١٠٠ هـ

هذا الكتاب هو الذي كتبه
في سنة ١١٠٠ هـ
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١١٠٠ هـ

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

اذعان من ان الانعان للسوق سطا في هذا بحث
وهو ان اللغة العبرية لم يكن يسكن امرطوط وقد ضا
عليه شرح المقاصد والايك في باب الايمان الان

هو المصداق البالغ حد الحق وهو الانعان مع
ان المصداق المنطوق هو الظن بالاتفاق فانه منقول
العلم بالحق اليهم تنسيما حاصرا في سلاية البيان

للمجابه الي المطلق بجميع اجزائه كان اطلاق
الكافر في قوله كافر الاشارة الي ان الكفر في هذا
العقود في الظن وفي اجزائه الاحكام لا يماينه

وبين الله تعالى وذكر في شرح المقاصد ان المصداق
المقارن لا امانة التكنيب غير معتد به والايمان
هو المصداق الذي لا يقارن شيئا من الامارات

لكن لا يحتمل السقوط ان قلت لطفلا المؤمن
منون ولا تصديق من هم قلت الكلام في الايمان
للحقية للملك المصداق بل في الغلب جعل

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

مناف للمعليه المتكلمين من ان النعم ضد الاضرار
فلا يجتمعان والذو النعم في حال النعم والافتقار
انما هو في حصوله في تلك الحال الذو النعم في الحال
عدم التقدير واما الحال العوض فليس كذلك
بل قد ينحل فيها وقد لا ينحل حتى كان المثل
سماه ولذلك يكفي الفرقان في الجمع بينهما
في مفهوم الايمان واما الفرقان في الجمع بينهما

والله اعلم ان الاقرار بهذا الغرض لا يدل ان يكون عليه
وجوب الاعتقاد على الامام وعلى اخيه من اهل الاسلام
مختلف ما اذا كان ذلكا فانه يكفي بحججنا في العلم
لاقام الايمان والذل فيظهر على غيره والاعتقاد
معاذ الله لا التمس اعلى في محل الايمان هو القلب ليس
الاقرار به ومنه واما انه الصادق لاسباب ما في
القلب فبالاقتناع من الايمان في اللغة الفصل
البرهان في شرح معنى الاقرار فلا نقول ولا يمكن ان

الوردية الكبار والرسالة الكبار
الرجاء بالحق والحق

والله اعلم بالصواب

مجلس شورای اسلامی

بالبيان خطايا بما لا يفهم من خلاف الأصل والبيان
 البرهاني ان قلت هو على اليمين والنصوص الالهي
 اللغوي قلت من لم يسمع في الايمان من المنقول لا يفتقر
 بحسب خصوص المعقول فهو في المعنى اللغوي مجاز في
 كلام الشارع والاصل في المرات هو الحقيقة
 فلا شغف قلبه يرد عليه انه يحتمل ان يكون ذكر
 القلب كونه محتمل حتى الايمان لا يعرف عند
 الاصدق بق باللسان يعني ان معناه الحقيقة فعدم
 هو على اللسان لا يخفى انما غاية اذا صرح بعدم النقل
 في الشرح يعني عليه الخصوص المعاني
 محتمل في ضمها يرد عليه انه ليس المحرر عند
 مجرد المقطع على المقطع الدال على حقيقة المستعتر في وضع
 التفسير والتفسير في كل ما قيل انما العبرة الدالة
 لا معنى الاعتبار ما تقدم اليه قالوا من امر الالفاظ
 والظاهر ان حال يكون من الالفاظ فيقول المخلص

بالبيان خطايا بما لا يفهم من خلاف الأصل والبيان
 البرهاني ان قلت هو على اليمين والنصوص الالهي
 اللغوي قلت من لم يسمع في الايمان من المنقول لا يفتقر
 بحسب خصوص المعقول فهو في المعنى اللغوي مجاز في
 كلام الشارع والاصل في المرات هو الحقيقة
 فلا شغف قلبه يرد عليه انه يحتمل ان يكون ذكر
 القلب كونه محتمل حتى الايمان لا يعرف عند
 الاصدق بق باللسان يعني ان معناه الحقيقة فعدم
 هو على اللسان لا يخفى انما غاية اذا صرح بعدم النقل
 في الشرح يعني عليه الخصوص المعاني
 محتمل في ضمها يرد عليه انه ليس المحرر عند
 مجرد المقطع على المقطع الدال على حقيقة المستعتر في وضع
 التفسير والتفسير في كل ما قيل انما العبرة الدالة
 لا معنى الاعتبار ما تقدم اليه قالوا من امر الالفاظ
 والظاهر ان حال يكون من الالفاظ فيقول المخلص

والتميز انما هو في كل منقول الى الصدق والبيان

68

عند علم الدلول للاضطرار
 لا اعتبار لحواله حتى الاحكام

بالبيان خطايا بما لا يفهم من خلاف الأصل والبيان
 البرهاني ان قلت هو على اليمين والنصوص الالهي
 اللغوي قلت من لم يسمع في الايمان من المنقول لا يفتقر
 بحسب خصوص المعقول فهو في المعنى اللغوي مجاز في
 كلام الشارع والاصل في المرات هو الحقيقة
 فلا شغف قلبه يرد عليه انه يحتمل ان يكون ذكر
 القلب كونه محتمل حتى الايمان لا يعرف عند
 الاصدق بق باللسان يعني ان معناه الحقيقة فعدم
 هو على اللسان لا يخفى انما غاية اذا صرح بعدم النقل
 في الشرح يعني عليه الخصوص المعاني
 محتمل في ضمها يرد عليه انه ليس المحرر عند
 مجرد المقطع على المقطع الدال على حقيقة المستعتر في وضع
 التفسير والتفسير في كل ما قيل انما العبرة الدالة
 لا معنى الاعتبار ما تقدم اليه قالوا من امر الالفاظ
 والظاهر ان حال يكون من الالفاظ فيقول المخلص

في هذا الموضع اضرب الادعان بكونه من اللسان
 ولم يبق له الا ان يرضى
 بغير من اللغة اي يطلو عليه فظا من جنس
 اهل اللسان واللغة لسانا و دليل الاصل فان اما
 الامير للغة كافية في حوت اطلاق الفظ على
 سبيل الحقيقة كالفصيان والفرحان ونحوهما
 الموافقة الا ان يرضى اياها فالقد لغتهم من معونة
 سلق كلامه ان حقيقة في الاقر ارضه كانه بخلاف
 على كلام القدم اللوم الا ان يلحق وضع اخر في
 لا يفي في الايمان افضل اللسان لا يولد لهم عطف
 مواطاة القلب شرط لا اقول هذا من هذا
 والقسمان لا الكرامة ولهذا ذكر واحد
 على في العلب والاعمال منعت من راد
 على الكرامة لا على المصون من جهة ان هو كونه بالقر
 قوله حجة استماع اشترط ان ينفذ في الشرح
 في هذا الموضع اضرب الادعان بكونه من اللسان
 ولم يبق له الا ان يرضى
 بغير من اللغة اي يطلو عليه فظا من جنس
 اهل اللسان واللغة لسانا و دليل الاصل فان اما
 الامير للغة كافية في حوت اطلاق الفظ على
 سبيل الحقيقة كالفصيان والفرحان ونحوهما
 الموافقة الا ان يرضى اياها فالقد لغتهم من معونة
 سلق كلامه ان حقيقة في الاقر ارضه كانه بخلاف
 على كلام القدم اللوم الا ان يلحق وضع اخر في
 لا يفي في الايمان افضل اللسان لا يولد لهم عطف
 مواطاة القلب شرط لا اقول هذا من هذا
 والقسمان لا الكرامة ولهذا ذكر واحد

شرط البغض

برای حق و برائی غیر عزم علی السلام گذاشت بعضی از شیعیان

الحمد لله وحده
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

نزدیکتر بحب علی مرتضیٰ حضرت انما بحب علی

ما و انما لي شكر من حيث ذلها قائل

نرميند اوكا القل عن امام الحرم وغيره

ان حاصله هو اللزم على العباد عباد

وَجَاءَ الْإِنْبَاءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَحْزَنِي وَلَيْسَ بِنَحْسٍ

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

صديق في الصديق بالهوى

عنوان: **مجلس اول**

ان يطلعوا بعد كل سنة الى بلاد

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى بن جعفر عليه السلام

وہاں پہنچ کر پتھر سے لڑائی ہوئی۔

[illegible]

١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

ما كنت استفاء الحق استبراء لكل ما
 يصدر من زيادة والنقصان قلت التوفيل ما يقع
 من الامانة من جن وكذا البعض الغير الذي يقع
 فضايق من الزيادة من غير ذلك كزيادة
 والقيام بحسب ما في الصلوة والبعض قد يقص بعض النوع
 الذي هو استقاء من يكون في بعض الفقر او بعض الزيادة
 بحسب العمل والصلوة والزيادة بل يمكن ان لا يجب
 الكل لمن امن وملتزم قل ان يجب عليه ان يفر
 ان لا يمان في العشرة لئلا يطاعة لا يخرج منها طاعة
 او واجب كذلك في غير ذلك لا اعتبار اي ما بقا
 التوفيل فان التكليف انما يجب نفسه غير التكليف
 بحسب توفيل الاول لا يصح من الذي يفتقر الفعل
 وما جعل التكليف بالامان تكليفا بالنظر في التكليف
 فهو غير ذلك من غير معرفة الله واجبة اجماعا
 وقوله امن بالله والحق ان الظاهر متقدم

لا بد من التوفيل
 في كل ما يقع من
 الزيادة والنقصان
 من الامانة من جن
 وكذا البعض الغير
 الذي يقع فضايق
 من الزيادة من غير
 ذلك كزيادة
 والقيام بحسب ما
 في الصلوة والبعض
 قد يقص بعض النوع
 الذي هو استقاء من
 يكون في بعض الفقر
 او بعض الزيادة
 بحسب العمل والصلوة
 والزيادة بل يمكن
 ان لا يجب الكل لمن
 امن وملتزم قل ان
 يجب عليه ان يفر
 ان لا يمان في
 العشرة لئلا يطاعة
 لا يخرج منها طاعة
 او واجب كذلك في
 غير ذلك لا اعتبار
 اي ما بقا التوفيل
 فان التكليف انما
 يجب نفسه غير
 التكليف بحسب
 توفيل الاول لا
 يصح من الذي
 يفتقر الفعل
 وما جعل
 التكليف
 بالامان
 تكليفا
 بالنظر
 في
 التكليف
 فهو
 غير
 ذلك
 من
 غير
 معرفة
 الله
 واجبة
 اجماعا
 وقوله
 امن
 بالله
 والحق
 ان
 الظاهر
 متقدم

دل

ان الله يحب من امره على

ولو بالواسطة وجب التفصيل ولا بد بتقدير نفسه
 عند الغفلة النظر الذي هو واسطة التفصيل هنا
 ما في شرح اللوائف والابنية المعرفة من شاهد
 المحقق تقع في قلبه العقل بن النبي عليه السلام بحجة
 يكون مكلفا بتفصيل ذلك اختيارا في حاصله
 بعض المتأخرين ان العقل يوفى العلم التيقن
 الذي يحصل بمباشرة الاسباب والمعرفة العقلية
 معرفة يقينية الاختيارية بعد قاعده فالتك
 لمنه ان يكون المعرفة يقينية الغير الاختيارية
 بعد قاعده فالتك
 العقل يوفى العلم التيقن
 العقل يوفى العلم التيقن
 العقل يوفى العلم التيقن

ولو بالواسطة وجب التفصيل ولا بد بتقدير نفسه
 عند الغفلة النظر الذي هو واسطة التفصيل هنا
 ما في شرح اللوائف والابنية المعرفة من شاهد
 المحقق تقع في قلبه العقل بن النبي عليه السلام بحجة
 يكون مكلفا بتفصيل ذلك اختيارا في حاصله
 بعض المتأخرين ان العقل يوفى العلم التيقن
 الذي يحصل بمباشرة الاسباب والمعرفة العقلية
 معرفة يقينية الاختيارية بعد قاعده فالتك
 لمنه ان يكون المعرفة يقينية الغير الاختيارية
 بعد قاعده فالتك
 العقل يوفى العلم التيقن
 العقل يوفى العلم التيقن
 العقل يوفى العلم التيقن
 هذا هو توجيه كلام بعض المتأخرين وليس بخار
 عند الله وتفصيل الكلام مما لا يحل المقام
 الاحكام بعين الاسلام هو التوضيح والافتقار
 وهو معنى العقل بن جميع ملجأه بنوعه ويراف

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top left, including phrases like "والمؤمنين" and "الذين آمنوا".

Handwritten marginal note in Arabic script at the top center.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top right, including phrases like "والمؤمنين" and "الذين آمنوا".

الايان والقراد في سنن الاتحاد المطاع

وغير ذلك اي الاتحاد فلهذا فواجبنا

فما غرضت من المسلمين اي الخديفة فزاد

من المؤمنين لا اهل بيت من المسلمين فاقطنا

كذلك كثرة البيوت والكفار فيها اهلنا ثم كثر

من واحترض عليه بان الاستثناء لا يتوقف على

الاتحاد لغيره اخو من العلماء اترك الابطال

وقد يستلزم بقوله ثم من يتفحق في الاسلام

دنا فلن يقبل منه والامان يقبل من طائفة

عليه ان يطلب ليس المراد في الاسلام في المعنى

وهو ان يتحقق ان يكون الاسلام اعم فاذ اقلت من

الامر ان يتحقق كالاخبار عن وجوبه

والاسلام هو الموضع والاياد لا توحىه نعم

الامر ان يتحقق كالاخبار عن وجوبه

والاسلام هو الموضع والاياد لا توحىه نعم

الامر ان يتحقق كالاخبار عن وجوبه

والاسلام هو الموضع والاياد لا توحىه نعم

الامر ان يتحقق كالاخبار عن وجوبه

والاسلام هو الموضع والاياد لا توحىه نعم

Handwritten marginal notes in Arabic script on the right side, including phrases like "والمؤمنين" and "الذين آمنوا".

Handwritten marginal notes in Arabic script on the right side, including phrases like "والمؤمنين" and "الذين آمنوا".

Handwritten marginal notes in Arabic script on the right side, including phrases like "والمؤمنين" and "الذين آمنوا".

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom left, including phrases like "والمؤمنين" and "الذين آمنوا".

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل
 ولا يمتنع عليه القلب ولا يمتنع عليه
 ولا يمتنع عليه العقل ولا يمتنع عليه
 ولا يمتنع عليه القلب ولا يمتنع عليه
 ولا يمتنع عليه العقل ولا يمتنع عليه

خاص بان الله الحق وهذا يستلزم الصدق

بما ان احكامه فينبه ما تفتقر له وهو في الامم

بجميع الاقبياد الظلم والاولمان بن قولهم اسئلنا

تحقيق ما نريد وما نرجو ان يكون حكمنا

فان قيل قولنا السلام هذا معارضة في المقدم كان

الاول معارضة في المقدم في الخلق قد يكون

في فتنة من اطماع الغلب كالحق في الخلق

على ان الاسلام لا يتقدم عن الصدق فلا يرد السؤل

في المشايخ فليس في الان من المشايخ

من الطرفين والصدق في الاستلزام

غفرا لمن تولى الكلام وهذا بعض

او حاصل كلامه ان الايمان المتوهم

معارضات فيمن من اليهود والشيطان فعند الخوف

بخصوص الامم من ان يشعروا في من مزاياها

في غير علم بل في ذلك في شر المقاصد

بما ذهب اليه بعض المحققين

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل
 ولا يمتنع عليه القلب ولا يمتنع عليه
 ولا يمتنع عليه العقل ولا يمتنع عليه
 ولا يمتنع عليه القلب ولا يمتنع عليه
 ولا يمتنع عليه العقل ولا يمتنع عليه

لولا مخالفتها لما يدعيه القوم من الاجرام فانه ينالني

ان لم يبق الايمان والفرق لم يبق
ان ايمان الخلق ليس بايمان ولا فرق

السعيد بن سعد بن أبي رباح السعدي

من علم الله نعم انه يختم له بالسعادة كذلك ذكر في بعض المقالات

فلا يرد ما قيل من أن يكون الفسك موتاً سعيداً

بالفعل اذا ما تضرع الى الامان فيكون في القلب كمال

للسقوط ظاهر بل معنى ان قضية المحكمة يقضيه اى محرم

حان الوقت و هو في حال السوء كما ستقامت

الطريق مع قبره وأشدّه وبه عليه ما سلمه من احتفل

الحكمة المنزهة والملك فانيته والحيات الزكاه المنف

جاءه في اليوم

السلامة في هذه الحالة هي في غاية الأهمية ويجب أن تكون على علم بالآثار الجانبية المحتملة.

کتابخانه دار علم و ادب

فمنهم من لم يزل يتردد في ذلك حتى بلغ من الغفلة ما لا يحصى

مطلق جلد اللوز ۱۴ رحمتہ الکاویہ بنی مانعہ امویہ

عن الشخص المذموم وانت خير وانما اناس سرف هذا
 القلم قوله وها مظهر بخلاف اه قبل الابدع مؤلفه
 الامري احسن من مثل نطق الجواد بانه منفكر للآداب
 واجيب بان ذكر العقدي شعره لا يوجب المبالغة
 في شأه دعواه ولا شهادة بدينه المواقفة وكل
 في صدر الكتاب ما يتعلق بهذا البحث فذكره
 على انقله وفيه اما الامر فهو قوله نعم اسكنات
 الجنة واما النوب فهو قوله نعم لا تقربا هذه النجسة
 هذا لك في ذكره في مواقف والمقاصد ان هذا الامر
 كان قبل العجزة لانه في الجنة ولا امته هنا كغيره
 لم يكن ان يكون حوا امته في الجنة فهو لم يكن في زمن
 بني فكيك الامر بلا واسطة فيكون حيا وفيه قائل الان
 قدامت امر موسى بلا واسطة ان قلنا في الماضي
 وام عيب لذلك فقلنا نعم هنري الملك بجمع
 والحق ان الامر بلا واسطة اغايتهم النبوة اذا كانا

انك لا تعلم ان هذا
 لا خلاف في ان
 فيكون العبد
 لا خلاف في ان
 فيكون العبد
 لا خلاف في ان
 فيكون العبد

انك لا تعلم ان هذا
 لا خلاف في ان
 فيكون العبد
 لا خلاف في ان
 فيكون العبد
 لا خلاف في ان
 فيكون العبد

وهو خاتمة القول على الله تعالى
 بجمع الاحكام وانما اراد على الله تعالى

وهو خاتمة القول على الله تعالى
 بجمع الاحكام وانما اراد على الله تعالى

لاجل التبليغ وامر الله كل من كان له عقل وسند ان يدع
 البصائر بمشي الاستدلال لا سيما على دعوى النبوة ^{الطهارة}
 المعجزة على النبيين او الاجمال وبشي الاستدلال ^{وهو قوله انهم لم يجدوا} لا الفناء
 على انهم كل بالفتح على وجه التصريح في غير النبي ^{معي}
 الثالث على انهم كل بالكسر على ذلك الوجه ايضا ليس في
 حديث الوجيف ملاحظة التحدي والامراء للنجوى
 قوله لكن يتابع محذاهم وعادوا في اذيع بعضهم لبعض
 التي يرفعها عن الكفار والقبيل منهم لا الاسلام ^{التي} وما كانت
 قبول العزيم في شيعتنا على ^{التي} انهم يحفلون بوجهه علم بغير استنها
 شرع هذا الحكم وقت نزول عيسى عم فالاستنها مع
 شيعتنا على انهم يحفلون باليكن من قبل استنها الحكم الانتقاء
 عليه كما في سقوط نصيب موفقة القلوب فيهم على نقد
 استنها السراج جميع الشرائط مثل العقل والضبط والعدالة
 والاسلام وعلم الطعن ^{اما بعد} في الاجماع
 اي الملك بعملا فيما يتعلق بامور الشرع وطبها بالاجماع

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

قال القاضي في هذا الخبر فيما نقله الشيخ في كتابه في هذا الخبر

فلا يخالق الضالين العجق فيهم

سأني اللانوسيني براموي اللانوسيني اللانوسيني

المالفة المانعة التشاور في ذات الاستعداد

والغرض من البعث يد عليه ان النفس في الطهر

الكل في العلم اظهر الكفر فيه اي في العلم

طهارة المسلم مع الفقه الفقه في الشريعة وسرور بان

فصل في معرفة الامور والالحاد اذ في الامور
التي هي في الدنيا من غير الله تعالى كمن
يقول في الامور التي هي في الدنيا من غير الله تعالى كمن

وای علی بن ابی طالب و علی بن ابی طالب و علی بن ابی طالب

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ لِكُلِّ شَيْءٍ قِيَاسًا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
سراجاً مبيناً

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

Handwritten signature: *Abdullah bin Abdulaziz Al Saud*

قوله ونجت هذا من علي سكره وجعل في

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

وعن حرف من الظاهر الجوهري أنه لا شيء من العالم
في ما لا يدرك بالحواس القابلة والتكليف في الاستدراك
فيه منع على امتداد ما في الوجود بحسب تبادله ووقوعه
عند وقوعه بالغير وأما الظاهر لانه لا يدرك بالحواس
فليس هو إلا ما لا يدرك في العرف هو في الانسان
وهو كسائر الموجودات في انفسها وقلوبهم بان في الوجود
الذي هو الفصل من نوع أو أجناسهم أو كسائر الموجودات
على اختلاف القول في ذلك بعض اذ قلنا بان اوجه الامور
كلها بالنسبة الاولى ان يستدل بقوله تعالى انهم
الايمان والاخوة مع الله والنفوس بدليل
استثناءه اذ لا يصلح الاستثناء من الاصل والافضل
في الاستثناء ان يتناول ما هو في الوجود من اقسامه فقط
غير ان يورد ما لا يصلح عنه بل لا يصلح في الاستثناء
الايمان بالاعتقاد مع استثناءه من قبله بان يكون
الامر بالشيء في الامور من الوجود في غيرهم بالاعتقاد

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
والله اعلم بالصواب

فتا

ثانياً وهو واحد أي الكل يتحد في حيث الكلام الله ثم
 وإن تفاوتت في خصوصيات الزمر المقرون فوظف القول
 على التعداد قريب من العطف التيسيري ولك القول
 كلما كلم الله أي دال عليه فغني عن القول والاولى
 بقوله كان القرآن كما هو واحد أي ثابت بالحق المشهور
 فيهم من أن المعراج في السماء اليهم مشهور وما ثبت بطريق
 الاحاد فهو خصوصية ما ذهب اليه من الحق لا غيرها
 ولوجب بان المراد بالولاية العينية وقليل ما جاز
 بان المراد بالولاية غيرية الكفائية في غير ذمة بل في ذمة
 هي ولاية انفسية دخلت في ذمة قبل سعادته وولاية في القول
 المكاني في قوله ثم اين شكا في حق المعية ما قلناه في جمل
 والاولى بان يجب بالمعراج كان مكرراً مرة شخصية
 ومرة بوجه وقول عاشته له حكاية عن الثانية
 يكون استلزامها وان وان عرضه والجميع احاطة
 كما يجب ان سلوة الكذاب عدل الصواب ان لا يصيب

العوام صحة فضلات عينه الصحة عوراً وقد
تغير القول في الصحة من قبل هوام المسلمين تخلوا الصبر
عن الحق والمكان ويسمي معونة قالوا الخوارق العجزة
معجزة وكل امرئ معونته ^{والله اعلم} وهاهنا من ينظر على سنة نظم الكتاب
والاستدراج وايض الكتاب ^{والله اعلم} ما لم يأت ان ينزل الاول
ارحاض نبوة عيسى عليه السلام او معجزة للكتاب ما هو الثاني معجزة
لسلمان مع قلنا نحن الاندلس الاطهر من خوارق عن يوسف
الصالحين بلا عوي نبوة وقد اثبتنا بها والاضمانا
مشيئة ارحاضا او معجزة نبوية حتى نعلمه وسبق الا
قد علمنا انهم كبر هنا كدعوى النبوة والعقد الضيق
على كبره في كبر ما علم بذلك واللايسال يقول اني كبر هنا
لكن في شرح القاصد في حيث ان الخوارق الارحاضية
ليست من محل النبوة والافال من قولهم والحق في زمان
على ان سواله في ما يحتمل ان يكون استعانة المعجزة من
بين ان على اسوق اعلم ان بينا ما ان الاشياء عجبنا

بما لا ينبغي

بما لم يرد من الظهور في حكمة الله لا في هذه الاشارة الى الجلال والكرامة
 وفيها معنى للجلالة فلا يلحقها من جواب فان تجرد عن كل انطباع
 نفس العاقل والعاقل يحيط بالقابل في تلك الكلمات فقال
 اي عند كتابة النبي صلى الله عليه وسلم التي سمعها الملك قال انما
 ما يجب ان يقر في كل شيء في كل شيء فلهذا الثاني فقال ان
 بهذا الذي ملق الملك فيما سقطت منه من كل البقرة ان
 في الجواب يقول احاصله ان الاستنباط عند الدعاء الى سالة
 يتسلسل حتى يستحيل من لا يتدبر في مقرب من سالت سوله
 وعند علم الادعاء والاستنباط لا تدرك امر له ومعجزة ليس له
 وقبله في حصول الكتاب ان علم الكلي امر معجز انما هو في
 التبيين لا شئ لك في الله لا حقيقة تدعو في النبوة فتدعي
 والاحسن ان يقول ان الانبياء افعالهم والله ما اطلع في
 ولا نرى بول النبي المرسل في العمل افضل من اي كبر
 وفي هذا السوق لا تباين افضلية المالك ورويه في انما هو
 رضا افضل من سائر الامم ايضا اذ العباد التي تاتي برحمة عليه

انه انما قيل بعد موت محبت بنينا الرسل التفضل على من مات قبله
 وانما قيل بعد بعثته بنينا نبينا في ان يخص النبي عم وعلى كل القدر يستحق
 لم نقل التفضل على سائر الامم لا بد من تخصيصه عمه وكونه الازلي
 والفضل والالباس عم الذي قد ذهب الخطأ من العلماء انما انما جاء
 من الانبياء في زمرة الاحياء والفضل والالباس عمه في الارض ومنه
 ولادى في السماء لم نقل التفضل على التابعين انهم لم يبعثوا
 ولا في الصلاة افضل منهم وافضل الان افضل والملك قال سائلا
 ولا حسن على هذا وجعل ان السلف في افضل السنة فقلنا
 البعض في التفضل على علي عتقان والبعض الاخر في التوقف فيما بينهما
 فلان في حجة لان في الله حجة كثيرة فتكون في الله حجة
 باخبار من الله ورسوله والخبار متعارضة واما كثرة الفضائل
 فما لم يتبع الاحوال وقلنا انما نرفع على راس ما يدعي على عموم الناس
 وفيه فضل والفضل بالجملة والحقائق والحقائق بالكلية
 فلا يجوز ان يرفع في غير انما هو صفة الجليل والشرع في انما هو صفة
 خطيب جدي وفاته هم وقال لا بد لهذا الملك من ان يرفع من يقوم به
 نعم

فهو كمنه ينظر في هذا الامر ولكن والى سبيله بين ساعد اي
 ان يكون بل عن خطا في جهاد فان ساعدية واحترامه يعني
 المصلحة مع اعتراهم بانهم افضل اهل زمانه وان لا احق بالامامة
 منه لشبهه ارجو ترك التفاصيل عن قتله غدا في هذا واهل المراد
 ان الخلافة الكاملة ويحتمل ان الخلافة على الولاة يكون من اثنين
 لقولهم من مات ولم ير في الخلافة فان وجوب المعرفة يقتضي
 وجوب الوصول وهذه الدلائل بطلت الوجوب واما ان لا
 علينا قتلا ولا على يد نعم اهلنا فبطلان قاعدة الوجوب على الله
 والحسن والفتح العقليين وانما لو وجب على الله نعم لما خلا
 الزمان عن الامام واستمر بكسر الهمزة والفتح كالجسدية بمعنى
 النسبة الى الجاهلية وخصلتهم وقد يفرق المراد ههنا بالامام هو النبي
 قال الله نعم لابي ااهيم الذي جاءك للناس اماما وفي كتاب النبوة
 في بعض الامم عليهم لان ترك الواجب موصية والموصية ضلالة
 وقد يجاب عنه بانه انما يلزم الموصية لو تركوا عن قدس خبير
 لا عن غير واضطراره فلا اشكال اصلا مع عدم القطع بموصية

يرد عليه لا يظهر الصلة العلم بالهجة وعدم القطع بما
 ينافي الثاني لا العلم على ان العلم قطعا غير متيقن وعدم قطع
 العمل بهجة غير معلوم فني المصوم لا يلزم ان يكون مظلما ان
 ان قلت حقيقة العلم كما ذكره علم خلق الله الذي يعلم العلم
 العلم وهو في كيف لا يكون غير المصوم ظاهرا قلت معنى قوله حقيقة
 الصلة كذا ان ما لها وغايتها حكمها انما فيها في ملكة اجتناب
 المعاصي مع التمكن فيها وقد يوجب عن تلك الملكة بالاطلاع لها
 بحضرة لطف الله تعالى وفضل مناه ولا يخفى انه ليس له ملكة الملكة
 لا يلزم ان يكون حاصيا بالفعل ثم ان العلم يخص من العصبية لانه
 التعدي على الغير وقد يجاب ان العلم لا يرد بالعلم في الله
 علم النبوة على ما هو اي الكنى المنسب لا يدل على الكنى الخلف
 سيما اذ يرتفع الله عباد وتلوهم اليهم احسن حال
 قلنا في الخافاه وقد يجاب ايضا بان معنى جعل الامامة شوي
 اي تشاوروا في نصبوا واحدا منهم ولا يتجاوزهم الامامة
 والاضمت والقبض مع الاشكال الاول فلا ينعقد الامام

بالنفس

بالنفس لا يتقبل بغيره لا يتولد عنه لا يخاله عصبه في الظلمة فان النبل
 بحجة الوصول وهو في ابتداء ويزماني بما لا يخاله العقل الوصول ^{الوصول}
 المصلح في امره لا يتأخر وانما الباقي هو الوصول بمعنى ^{الوصول} المصالح
 وعند اول الفعل حقيقة هو الاول على ان يصح الافعال المحلولة في المثال
 ولان العصبه ليست بنظره لا مائة ابتداء يرد عليه ان كان
 اريد بالعهدة ملكا لاجتناب فلا قريب اذا اطعم ان لا يغير طبعه ^{الفنق}
 ولا اريد علم الفسق فعلم اشتراطه ابتداء ثم قلوا ان في العبد الذي
 في الامانة لان الناسق لا يصح العلم الذي ينسق لا يوثق ما وراء
 قلنا انما نأمره من مقامه علم الكل ام اه اعلم ان مباحثنا ههنا
 والحكايات من الفقه ككثرة ما شاع فيها بين الناس في باب الامانة ^{اعتقاد}
 فاسلة ومالت فرق اهل المبدع والاهول الى القصابات باردة
 كما ويتقضي اليه فرض كثير من قواعده الاسلام ونقض عقائد المسلمين
 والقدم في الخلفا الى اشد من الحقت تلك المباحث بالكل مع ^{الكل}
 في تغيره في القاصرين ومونا لائمة المستدين عن الطاعين
 المتدعي ولا نفسه هو كماله مخصوص بالغير للعلم وقد ^{العلم}

الكتاب في أصول الفقه فيجب اجتناب ما يوجب في ان الحجة المتقدمة
بمعنى الحجة المتعلقة في هذا القول فيضيق بعضهم فلما انظر
من احوال الناس في هذا العالم في خصوصيات الاشخاص ولما في
الطوائف المذكورة بالا وصف كل الى دينه وشاؤم دينه والفرق
على السورج فلما على ترتيب اللغز على الوصف جلد على هذا المسطر
ولا يلزم في ذلك حجة البناء والعلو ان يكون في مباحث النبوة
لانهم متقاصد الفنى لغناه انهم صمد من اللذوب لغناه انهم

للتقوى في الاصله والمناسبات من الانبى كمن لا ينسب له الا وهو هذا البت
منه انظر ان اللفظ لا يخرج من اللفظ له لم يخرج من تحتها وانما
الحق في الرابع في نفس العقل سبق لا يجل ذلك في الاقضية والافاضة
والاخر فان خرج من العقل في ان يخرج نفسه ولا كعقل فشكل
فجلى ولا يريد كاصول فتشابه وان ثبت كونهما محصيا لهما
قطوع ولا كمن المستحيل ما ولا في غير من موات الدين فتاوى العقل
وهذا هو مذهب العلم والنوع لا يلبس كمن هذا في هذا العلم والفرق
ولما كفر شكر فيه خلاف موافقة الحجة اي في هذا العلم قطع
النظر

المنظر من حلاله اشخاص ولا ان كان لعدم اختلافها باختلاف تلك الاشخاص
 واما داخل حرم الحرف فالحكمة فيها ليست ذاتية ففهم خلاف ذلك فيكون
 ادلة تبديل تلك الاشخاص ولا ان كان فلا يقال بل ان العلم
 يكون في النار بانواعه على تقدير كون الحجاز من عاصيا وقس عليه
 قوله امن وسر قوا هذا على السنة او معنى هذه القاطعة انما
 لا يكف في المسائل الاجتهادية اذ لا يقع في تكلف من غير موانع
 ثم ان هذه القاطعة للشيخ الاشعري وبعض متابعيه ولما لم يعضدوا
 فليس فيهم وعلا ذلك كثرة المعزلة والتشبيهة في بعض المسائل
 فلا اعتبار بالجمع لعدم اتحاد القائل ومطالع غير الغيب اياها
 فلا ينافي ان يكون بها ما لم يكن ان لم يثبت في الحب في الصحا قوله
 في الحب اي سر فاطمة ان لم يعلقا وقبائل الحب ودين علي
 فيل واتباعه بالضب عطف على نيا وهو اسم لفرفرف الحب
 فقال انك لم تنظر في هذا الجارة وفيه بحث الجار ان يكون اجازا
 عن كون في النظر في قضاء الله السابق وهو امر مدعوق في شفاء
 على كافر في امور الدنيا ولا يستجاب في امره وبقوله في
 الآية طلائث اسيد الغفاري اسيد حق الحمرة وكسر

الامانة والعتقاري بكسر العين الجملة حق بالشرع حقا
 فلهذا وفرة التي في الارض والضمير الحكيم او الفتيا لهم
 الغنى القوي وبما هو في انهم قد اصبحت البلدان
 جماعة فكم اورد عليهم بالغير لصاحب الثروة فلهذا ليلان العرب
 لعله يفسر منه في هذا اورد بالغير قوي وهو ان يلزم مع الحديث في
 ارباب الشاة لقوى من عليه حتى يوصل الى هيئة الاولى ويدع الشاة
 الى اهل الحرب يتفقون بها ثم لا يكون فقال داودهم انصافا
 وحكموا في ذلك واخرج على هذا الدليل بان يتحقق ان يكون التخصيص للمؤمن
 ما فيه سليمان الحق كما يشعير قوله في هذا ارفق وقد اجمع على
 ان الحق له اوتى على الاجماع في الحكم القوي والاجتهادي والحق
 في الاجتهاديات فلا تريب على ان القياس على الحكم ثبت لا يظهر
 لا يفتقر في العميل اه اعترض عليه بان اول الفرق بالنسبة في الحكم الغير
 الاجتهادي فلا تريب وان اريد بالنسبة الحكم المطلق فيقي
 على هو اهل المسئلة فلو جاز الاول ان الله اودع في الكتاب
 الوجهان الاولان فيفيد ان افضل دسل البشر الا في اقله افضل
 في ادم وغيره افضل العالم وقطع عن ذلك بالاجماع اه فاما
 لن يفتقر الى ابي ابيهم ولا غير الا انما فيفيد افضل في اقله
 فيفضل

فقط اما ان يحقر من العالمين من سئل الملائكة فينبأهم فقال
ان سئل والملائكة على عباد الملائكة كثر - الثاني اولى الملائكة
فقالوا ان سئل الملائكة الاغنياء على الجاهل اولى وسئل الملائكة
لماذا يكون كذا وكذا فقالوا ان سئل الملائكة الاغنياء
في الاغنياء من قبلهم افضل وقد قال الله افضل الملائكة اغنياء
ان قلت الملائكة في مقابلته على النسيب صفات فاضلة من قبل
فضل العمل في جنبها قلت هذا الادعاء ما لا يقبل في حق الانبياء
ويزنظر ان هذا الوجه ايضا جيد تفضيلهم فقط الفضل
بيد الله يوتى من يشاء والله ذو الفضل العظيم

تتمة حاشية خالي

[illegible]

بلاحت است از عیار شد و بهشت محل شمار نیست بهوم یک خواب از حد
در یک بلذ و خواب نقل مرده است در دای بر در بهشت جای مرین و در
مهم اندر در بهشت نعمتها افزیده شد مرطوب بهشت را بطریق تأیید و اگر
بعد هائیم بهشت بهشت این مقدار از اینها بهر طرف خواهد گشت چها
یک خواب را بمنزل موت گفته اند رکعت از اول بهشت میخواهد مرد پس
خواب نیست ۱۲۲۲ در وقت درج پنجاهم بیست و شش وقت خوابیم تو

سلام بیچ از کج و موید مکتوبه اللو خطا اور کلا
کے کج سار غار قیدی کرے جب کج موید عی کھا کر ای سر
در طرف سے شکلو کج از طرف ز بار از طرف چشم جب کج
از چشم بعد روسی دینی امین از طرف کجش جاز توقیعی کرے
عقرو موید

